

# الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

## فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ دہم)

تالیف

شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

نام کتاب : الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ  
”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

تصحیح و نظر ثانی : مفتی محمد شہزاد قادری عطاری و متخصصین فی الفقہ

سن اشاعت : رمضان المبارک 1438ھ - جون 2017ء

سلسلہ اشاعت نمبر : 278

تعداد اشاعت : 5500

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

32	۵۔ احرام میں جوتے پہننے کی صورت
----	---------------------------------

## حج

34	۱۔ حائضہ اور حج تمتع
36	۲۔ سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حج
48	۳۔ قارن کا کسی کام سے حدود حرم سے باہر جانا

## منیٰ

50	۱۔ ایام منیٰ میں جُمُعہ کے روز نمازِ ظہر باجماعت نہ پڑھی جائے
53	۲۔ منیٰ میں نمازِ جُمُعہ وعید کا حکم
55	۳۔ ایام منیٰ میں گروپ آرگنائزروں کا حجاج کو منیٰ چھوڑنے کی ترغیب دلانا

## رمی

59	۱۔ کیا تیرہ تاریخ کوری کرنا سنت سے ثابت ہے؟
63	۲۔ رات میں رمی کرنا کیسا ہے؟
65	۳۔ دس تاریخ کوری کرنے والے کی بقیہ دو واجبات میں ترتیب

## مزدلفہ

68	۱۔ بلاغذ شرعی و قوفِ مزدلفہ کا ترک
70	۲۔ قوفِ مزدلفہ

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	6

## عمرہ

9	۱۔ قرض لے کر عمرہ ادا کرنا
11	۲۔ رمضان میں عمرہ ادا کرنا افضل ہے یا حج کے مہینوں میں
13	۳۔ پانچ ایام میں عمرہ کی کراہت

## احرام

20	۱۔ جو شخص بلا احرام مکہ آئے پھر حج کا احرام باندھ ہے
22	۲۔ اہل جدہ کا حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنا
23	۳۔ میقات سے احرام باندھنا واجب ہے

## مسافر

27	۱۔ اشہر حج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا
28	۲۔ مقیم انشاء سفر سے مسافر ہو جاتا ہے
29	۳۔ نیت اقامت کے بعد مدتِ سفر سے کم فاصلہ پر واقع کسی جگہ جانا
31	۴۔ دو جگہ پندرہ دن گزرنے کے ارادے سے مسافر نہ ہوگا

## قربانی

73	مسافر حاجی پر قربانی کے وجوب کا حکم	۱۔
77	مقیم حاجی کے فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم	۲۔
79	مسافر حاجی پر ابن السبیل کا اطلاق	۳۔

## عذر

81	حادثہ منیٰ میں فوت ہونے والوں کو قصر قرار دینا	۱۔
82	دم احصا را داکئے بغیر ممنوعات کا ارتکاب	۲۔
86	تاخیر طواف زیارت اور حادثہ منیٰ	۳۔
91	عورت عدت میں ہو تو محصرہ کہلائے گی یا نہیں؟	۴۔
96	مقیم حاجی فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم	۵۔

## تمتع

99	آفاقی شہر حج میں عمرہ ادا کر کے اقامت کی نیت کر لے تو تمتع کا حکم	۱۔
101	☆ مأخذ و مراجع	

## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی تربیت کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے گنپ فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ تو قیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد ٹیٹھادر میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ تربیت حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/ ۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر

فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے ان میں سے کچھ فتاویٰ حصہ ہفتم میں ۱۴۳۳ھ/ ۲۰۱۲ء پھر حصہ ہشتم ۱۴۳۴ھ/ ۲۰۱۳ء میں شائع کئے گئے اور پھر حصہ نہم میں ۱۴۳۴ھ/ ۲۰۱۳ء اور ۱۴۳۵ھ/ ۲۰۱۴ء کے فتاویٰ ۱۴۳۶ھ/ ۲۰۱۵ء میں شائع کئے۔ اب ۱۴۳۷ھ/ ۲۰۱۵ء کہ جس میں مفتی صاحب قبلہ کسی مجبوری کی وجہ سے حج کے لئے نہ جاسکے لیکن لوگ فون پر اور نیٹ پر ان سے یا حاجیوں کے عزیز جو کراچی میں تھے وہاں مشافہ ان سے رابطہ کر کے مسائل حج معلوم کرتے رہے آپ کچھ زبانی دئیے اور کچھ تحریری جوابات لکھتے رہے وہ فتاویٰ اور ۱۴۳۷ھ/ ۲۰۱۶ء میں دوران حج لکھے گئے فتاویٰ کو ترتیب دیا گیا۔ جس میں مفتی محمد شہزاد قادری عطاری نے تخصص فی الفقہ کی جماعت کے ساتھ ان فتاویٰ کی نصوص کی تصحیح اور نظر ثانی فرمائی اور فتاویٰ کو مفتی محمد شہزاد اور تحریر فتویٰ کی تربیت حاصل کرنے کے لئے آنے والے علماء کرام نے ٹائپ کیا اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر عطا فرمائے اس طرح دو حصے دسواں اور گیارھواں تیار ہوئے

جن میں سے دسواں حصہ اس ماہ یعنی جون میں ”جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان“ اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۷۸ ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

## العروة فی مناسک الحج و العمرہ

## فتاویٰ حج و عمرہ

## عمرہ

### قرض لے کر عمرہ ادا کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرض سے عمرہ ادا کرنے کا کیا حکم ہوگا، کئی لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ اس طرح کرتے ہیں اور ان کے بارے میں لوگ دو طرح کی رائے رکھتے ہیں، کچھ لوگ کہتے سنائی دیتے ہیں کہ قرضہ لے کر عمرہ ادا کرنے سے عمرہ نہیں ہوگا جب کہ دوسروں کا خیال یہ ہے کہ عمرہ ادا ہو جائے گا، اب ان دونوں قسم کے لوگوں میں کن کا قول درست ہے؟

(السائل: محمد ریحان، کھارادر، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: فریق اول کی یہ بات غلط ہے کہ ”قرض لے کر عمرہ ادا کرنے سے عمرہ ادا نہیں ہوتا“، قرض لے کر کیا گیا عمرہ ادا ہو جاتا ہے، لیکن ایسا کرنا محمود نہیں ہے کیونکہ عمرہ فرض یا واجب نہیں ہے کہ جس کے لئے بار قرض اٹھایا جائے اور بلا ضرورت شرعیہ سوال ممنوع ہے، ہاں اگر سوال کئے بغیر کوئی کچھ دے دے تو اُس کے لینے میں کوئی قباحت نہیں بلکہ دونوں نیک نیتی کے باعث ثواب پائیں گے چنانچہ امام اہلسنت امام احمد رضا خان حنفی متوفی ۱۳۴۰ھ ”صحیح البخاری“ و ”صحیح مسلم“ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو کچھ عطا بھیجی، انہوں نے واپس حاضر کی کہ حضور نے ہمیں حکم دیا تھا کہ کسی سے کچھ نہ لینے میں بھلائی ہے، فرمایا یہ بحالت سوال ہے اور جو بے سوال آئے وہ تو ایک رزق ہے کہ مولیٰ تعالیٰ نے تجھے بھیجا، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے عرض کی: واللہ اب کسی سے کچھ سوال نہ کروں گا اور بے سوال جو چیز آئے گی لے لوں گا۔ (۱)

صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی حنفی متوفی ۱۳۶۰ھ ارشاد ربانی ”خیر الزاد التقویٰ“ کی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں: بعض یمنی حج کے لئے بے سروسامانی کے ساتھ روانہ ہوتے تھے اور اپنے آپ کو ٹھوکر کھاتے تھے اور مکہ مکرمہ پہنچ کر سوال شروع کر دیتے تھے اور کبھی غصب و خیانت کے بھی مرتکب ہوتے، اُن کے بارے میں آیہ کریمہ مازل ہوئی اور حکم ہوا تو شہ لے کر چلو اوروں پر بار نہ ڈالو، سوال نہ کرو کہ بہتر تو شہ پر ہیز گاری ہے۔ (۲)

اس لئے قرض سے ہر ممکن احتراز لازم ہے ضرورت شدیدہ کے علاوہ یہ بار اپنے اوپر نہیں لادنا چاہئے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جسے امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے روایت کیا کہ

حدثنا عبد الله بن يزيد، حدثنا بن أبي أيوب قال سمعت رجلاً من قريش يقال له: أبو عبد الله كان يجالس جعفر بن ربيعة قال: سمعت أبا بردة الأشعري يحدث بن أبيه، عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: إن أعظم الذنوب عند الله عز وجل أن يلقاه عبد بها بعد الكبائر التي نهى أن يموت الرجل و عليه دين لا بدع قضاء (۳) یعنی، کبیرہ گناہ جن سے اللہ تعالیٰ نے ممانعت فرمائی ہے اُن کے بعد عند اللہ سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے اوپر دین (قرض) چھوڑ کر مرے اور اُس نے اُس کی ادائیگی کے لئے کچھ نہ چھوڑا ہو۔

اور امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی روایت کرتے ہیں:

قال سمعت نمرة بن عبد الله يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى عليه وسلم، لا يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم (۴)

۲۔ عرائن العرفان، سورة البقرة، آیت نمبر ۱۹۶

۳۔ المسند للإمام أحمد ۴/۳۹۲

۴۔ الجامع لشعب الإيمان، باب في الزكاة فصل: ”في الاستعفاف عن المسألة برقم:

الحج أفضل، و بالنظر إلى قوله فرمضان أفضل للحديث الصحيح  
”عمره في رمضان تعدل حجة“ (٦)

یعنی، علماء کرام نے عمرہ کی فضیلت والے اوقات میں اختلاف کیا ہے نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام کے فعل مبارک کی طرف نظر کرنے سے اشرع حج افضل ہیں اور آپ ﷺ کے مبارک قول کی طرف نظر کرنے سے رمضان افضل ہے حدیث صحیح کی وجہ سے کہ رمضان میں عمرہ حج کے برابر ہے۔

رمضان شریف میں عمرہ کی فضیلت پر احادیث کثرت حدیث میں مذکور ہیں چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری م متوفی: ۲۵۶ھ لکھتے ہیں:

”فإن عمره في رمضان حجة“ (٧)

یعنی: رمضان میں عمرہ حج ہے۔

امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی: ۲۶۱ھ لکھتے ہیں:

فعمرة في رمضان تقضى حجة أو حجة معي - (٨)

یعنی: رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے یا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے:

فإن عمره فيه تعدل حجة“ (٩)

یعنی: بے شک رمضان میں عمرہ حج کے برابر ہے۔

لہذا ہمارے اصول کے مطابق رمضان شریف کا عمرہ اشرع حج میں عمرہ سے افضل ہے۔

٦- البحر الرائق، کتاب الحج، باب الفوائت تحت قوله: وتصحيح في السنة وتكره الخ، المجلد الثالث، ١٠٣ تا ١٠٤

٧- صحيح البخاري، كتاب العمرة، باب العمرة في رمضان، برقم: ١٧٨٢، ص: ٢٨٦

٨- صحيح مسلم، كتاب الحج، باب في فضل العمرة في رمضان، برقم: ٣٠١٤، ص: ٥٨٤

٩- صحيح مسلم، كتاب الحج، باب في فضل العمرة في رمضان، برقم: ٣٠١٣، ص: ٥٨٣

یعنی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو کوئی لوگوں سے سوال کرے حالانکہ نہ اُسے فائدہ پہنچا ہو اور نہ اُس کے اتنے بچے ہوں کہ جن کی طاقت نہ رکھتا ہو تو وہ قیامت کے روز اس طرح آئے گا کہ اُس کے چہرے پر کوشت نہ ہوگا۔

اس لئے عمرہ کے لئے قرض لینے، لوگوں سے سوال کرنے سے بچے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرتا رہے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں فریاد کرتا رہے کہ غیب سے انتظام ہو جائے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ١٤٣٦ھ، ستمبر ٢٠١٥ م 966-F

## رمضان میں عمرہ ادا کرنا افضل ہے یا حج کے مہینوں میں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج کے مہینوں میں عمرہ افضل ہے یا رمضان میں؟ جب کہ لوگوں میں رمضان میں عمرہ کی فضیلت مشہور ہے اور نبی کریم ﷺ سے رمضان میں عمرہ ادا کرنا ثابت نہیں ہے اور حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ثابت ہے۔

(السائل: محمد صادق)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سب سے پہلے یہ بات ذہن میں رہے کہ ہمارے مذہب میں قول فعل پر رائج ہوتا ہے چنانچہ علامہ اسعد محمد سعید ساغر جی حنفی لکھتے ہیں:

والدليل القولي مقدم عندنا على الفعلي (٥)

یعنی، ہمارے نزدیک دلیل قوی (دلیل) فعلی پر مقدم ہوتی ہے۔

اور اشرع حج میں عمرہ افضل ہے یا ماہ رمضان میں اس کے بارے میں علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی: ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

واختلفوا في فضل أوقاتها فبالنظر إلى فعله عليه السلام فأشهر

سال کے کسی بھی مہینے میں عمرہ ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں سوائے پانچ دنوں کے، یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

امام محمد بن حسن شیبانی سے مروی روایت میں ہے کہ:

عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت: لا بأس أي في السنة شئت ما خلا خمسة أيام، يوم عرفة، و يوم النحر، و أيام التشريق (١٢)

یعنی، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کوئی حرج نہیں یعنی سال میں جب تو چاہے سوائے پانچ ایام کے یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سے روایت ہے کہ:

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: حلت العمرة في السنة كلها إلا في أربعة أيام، يوم عرفة، و يوم النحر، و لو مات بعد ذلك (١٣)

یعنی: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: کہ پورے سال عمرہ کرنا جائز ہے سوائے چار دنوں کے، یوم عرفہ اور یوم نحر اگرچہ اس کے بعد موت آجائے۔

امام برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تكره العمرة في هذه الأيام الخمسة (١٤)

یعنی، ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ عمرہ کو پانچ

اسی وجہ سے فقہاء کرام نے لکھا ہے: جیسا کہ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ندبت في رمضان (١٠)

یعنی، عمرہ رمضان میں مستحب ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 967-F

## پانچ ایام میں عمرہ کی کراہت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا ایام حج میں عمرہ کرنا مکروہ ہے، اور اگر مکروہ ہے تو اس سے مراد کراہت تنزیہی ہے یا تحریمی؟ کیا حاجی و غیر حاجی دونوں کے لئے مکروہ ہے؟ اور اگر حاجی کے لئے مکروہ ہے تو اس میں تمام اقسام کے حاجی شامل ہیں مثلاً قارن، متمتع و مفرد؟ برائے کرم اس کا جواب عنایت فرمائیں۔

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے

مروی روایت میں ہے کہ:

عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لا بأس بالعمرة في أي أشهر السنة ما خلا خمسة أيام أو أربعة من السنة: يوم عرفة و يوم النحر و أيام التشريق (١١)

یعنی، ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ نے فرمایا:

۱۰۔ الدر المختار، کتاب الحج سنن و آداب الحج، تحت قوله: و جازت في كل السنة ص ۱۱۵۲

۱۱۔ کتاب الآثار لابن یوسف، کتاب المناسک، باب الصیلة، رقم: ۵۳۴، ص ۱۱۳۔ و جامع المسائل، باب فی الحج، فصل فی فضائل الحج و العمرة و مكة ۱/ ۵۰۲، ۵۰۳

۱۲۔ کتاب الآثار، کتاب الحج، باب العمرة فی أشهر الحج، رقم: ۳۴۳، ۳۶۴/۱

۱۳۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب العمرة فی أشهر الحج، رقم: ۸۷۴۱، ۵۶۵/۴

۱۴۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الفواتح تحت قوله: و العمرة لا تقوتہ ۱- ۲/ ۲۱۶، کتاب الحج، فصل، ۱۵۵۳/۳

مکروہ ہے اور وہ یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق ہیں۔  
اور ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

و يحوز أداء فعلها في جميع الأوقات، و وقتها يتسع في جميع  
السنة، إلا خمسة أيام قبله يكره ذلك: يوم عرفة، و يوم النحر، و  
أيام التشريق (١٨)

یعنی عمرہ کے فعل کی ادائیگی تمام اوقات میں جائز ہے اور اس کا وقت پورا  
سال ہے سوائے پانچ ایام کے، پس وہ مکروہ ہے یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام  
تشریق۔

اور علامہ محمد بن عبد اللہ ثمر ناشی حنفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

جازت في السنة و كرهت يوم عرفة و أربعة بعدها (١٩)

یعنی عمرہ پورا سال جائز ہے اور عرفہ اور اس کے بعد چار روز مکروہ ہے۔

اسی طرح دیگر کتب فقہ میں ان ایام میں عمرہ کی کراہت مذکور ہے اس میں حاجی و غیر  
حاجی کی کوئی تفریق نہیں کی گئی لیکن شارحین نے ان ایام میں کراہت عمرہ کی جو وجہ بیان کی ہے  
اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ کراہت صرف حاجی کے لئے ہے نہ کہ اس کے غیر کے لئے۔  
امام برہان الدین علی بن ابی مرغینانی حنفی پانچ ایام میں عمرہ کی کراہت کی وجہ بیان  
کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و لأن هذه الأيام، أيام الحج فكانت متعينة له (٢٠)

یعنی، کیونکہ یہ ایام حج کے ایام ہیں لہذا اسی کے لئے متعین ہیں۔

علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی لکھتے ہیں:

و لأن عليه في هذه الأيام باقى أفعال الحج، فلو اشتغل بالعمرة

١٨- المسالك في المناسك، فصل في العمرة على سبيل الأفراد وهي الحجة الصغرى، ١/٦١٠

١٩- تنوير الأبصار مع شرحه للحصكفي، كتاب الحج، ص ١٥٢

٢٠- الهداية، كتاب الحج، باب الفواتح تحت قوله: والعمرة لا تفوت إلخ، ١- ٢١٦/٢

ایام میں مکروہ جانتی تھیں۔

جس طرح ان ایام میں عمرہ کی کراہت اُم المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
مروی ہے اسی طرح حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی ان ایام میں عمرہ کی ممانعت  
مروی ہے چنانچہ علامہ ابن ملک روایت نقل کرتے ہیں کہ:

عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: لا تعتمر في خمسة أيام و

اعتمر فيما قبلها و بعدها (١٥)

یعنی، پانچ دنوں میں عمرہ نہ کرو اور عمرہ کر ان پانچ دنوں سے قبل اور بعد۔

اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
نے ان ایام میں عمرہ کی کراہت و ممانعت کا قول اپنی طرف سے نہیں کیا انہوں نے نبی کریم  
ﷺ سے ان ایام میں عمرہ کی کراہت یا ممانعت سنی ہوگی چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی  
متوفی ۶۸۳ھ اُم المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کے بارے میں لکھتے ہیں:

و الظاهر أنه سماع النبي ﷺ (١٦)

یعنی، ظاہر ہے کہ یہ نبی کریم ﷺ سے سنا ہے (یعنی اُم المؤمنین رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا نے اپنی طرف سے نہیں بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر  
ارشاد فرمایا ہے)۔

ان روایت کی بناء پر فقہاء کرام نے ان پانچ دنوں میں عمرہ مکروہ قرار دیا ہے۔  
چنانچہ امام برہان الدین علی بن ابی مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

و هي جائزة في جميع السنة إلا خمسة أيام يكره فيها فعلها، وهي

يوم عرفة، و يوم النحر، و أيام التشريق (١٧)

یعنی، عمرہ پورے سال جائز ہے سوائے پانچ ایام کے جن میں اس کا ادا کرنا

١٥- شرح تحفة الملوک، کتاب الحج، فصل، ١٥٥٣/٢

١٦- الإختیار لتعلیل المختل، کتاب الحج، فصل في أحكام العمرة، ١/٢٠٤

١٧- بداية المبتلى، کتاب الحج، باب الفواتح ١- ٢١٦/٢

یعنی، اسی کی ”فتح القدیر“ (۲۶) اور ”اللباب“ (۲۷) میں اس کی تصریح کی ہے۔

اور یہ کراہت صرف حاجی کے لئے ہے جیسا کہ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۲ھ اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۸ الف) لکھتے ہیں:

و ما نقله ”ح“ عن ”الشرنبلالية“ من تقییدہ کراهة العمرة في الايام الخمسة بقوله: ”أي في حق المحرم أو مريد الحج“ يقتضي أنه لا يكره في حق غيرهما، و لم أر من صرح به، فليراجع -“ (۲۸ ب)

یعنی، اور جو نقل کیا اُسے امام طحاوی نے ”شرنبلالیہ“ سے پانچ ایام میں عمرہ کی کراہت کی تنقید کو اس قول سے کہ ”(ان ایام میں) عمرہ محرم کے لئے مکروہ ہے اور اُس کے لئے جو حج کا ارادہ رکھتا ہو“ یہ قول اس بات کا مقتضی ہے کہ ان کے غیر کے حق میں کوئی کراہت نہیں، اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ جس نے اس کی صراحت کی ہو، پس چاہئے کہ وہاں مراجعت کی جائے۔

اور ”شرنبلالیہ“ اور ”حاشیۃ الطحطاوی“ میں اس قول کے بعد ہے کہ ”هو الأظهر“ اور یہی اظہر ہے۔

ان ایام میں عمرہ کی کراہت صرف حج افراد ادا کرنے والے حاجی کے لئے ہے نہ کہ قارن اور متمتع کے لئے، چنانچہ امام قاضی خان حسن بن منصور اور جندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ نے لکھا اور ان کے حوالے سے علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے نقل کیا:

۲۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الفوات (۶۱/۳) تحت قولہ لما روی عن عائشة رضی اللہ عنہا ۶۱/۳

۲۷۔ لباب المناسک مع شرحہ للفتاویٰ، باب العمرة، ص ۶۵۳

۲۸ الف۔ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الحج، تحت قولہ: و کرهت يوم عرفة الخ، ۱/۸۷۲

۲۸ ب۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، تحت قولہ: و أربعة تنبيه ۵۴۷/۳

ربما اشتغل عنها فتفوت (۲۱)

یعنی، کیونکہ ان ایام میں حاجی پر باقی افعال حج کی ادائیگی ہے، لیکن اگر عمرہ میں مشغول ہو گیا تو بہت ممکن ہے کہ وہ افعال حج سے عدم توجہی کا شکار ہو جائے اور اُس سے وہ افعال حج فوت ہو جائیں۔

اور امام ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ نقل کرتے ہیں:

لأن الكراهة لغيرها و هو تعظيم أمر الحج و تخليص وقته للحج (۲۲)

یعنی، کیونکہ کراہت لغيرها ہے اور وہ امر حج کی تعظیم اور اُس کے وقت کو حج کے لئے خالص کرنا ہے۔

قاضی محمد بن فراموز معروف بمنلا خسر حنفی متوفی ۸۸۰ھ لکھتے ہیں:

لكونها أوقات الحج و توابعه (۲۳)

یعنی، ان پانچ ایام کے حج اور توابع حج کے اوقات ہونے کی وجہ سے (ان میں عمرہ مکروہ ہے)۔

اور کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے چنانچہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

و كرهت تحريماً (۲۴)

یعنی، مکروہ تحریمی ہے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

صرح به في ”الفتح“ و ”اللباب“ (۲۵)

۲۱۔ کتاب الإختیار لتعلیل المختار، کتاب الحج، فصل فی أحكام العمرة ۲۰۴/۱

۲۲۔ الصويرة النيرة، کتاب الحج، باب الفوات تحت قولہ: إلا خمسة أيام، ۴۲۴/۱

۲۳۔ الدر المختار، کتاب الحج، تحت قولہ: جازت في كل سنة إلخ، ۲۱۷/۱

۲۴۔ الدر المختار، کتاب الحج، مع قولہ: و كرهت، ص ۱۵۷

۲۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی أحكام العمرة، تحت قولہ:

تحريماً، ۵۴۷/۳

## احرام

### جو شخص بلا احرام مکہ آئے پھر حج کا احرام باندھ ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص میقات کے باہر سے بلا احرام مکہ مکرمہ پہنچ گیا اگر وہ میقات سے بلا احرام گزرنے کا دم دے دیتا ہے تو وہ حج افراد کر سکتا ہے؟

(السائل: محمد عبداللہ، جدہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِاسِ الْجَوَابِ: صورت مسئلہ میں اگر اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا نہیں کیا تھا اور اُس نے صرف حج کا احرام باندھا ہے تو اُس کا حج حج افراد ہو گا یا وہ حج کے مہینوں میں عمرہ تو ادا کر چکا ہے مگر عمرہ ادا کرنے کے بعد وہ بلا احرام اپنے وطن گیا تھا تو بھی اُس کا حج حج افراد ہو گا۔

اور اگر اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کر لیا تھا پھر اپنے وطن واپس نہ گیا بلکہ میقات کے اندر جیسے جدہ یا میقات سے باہر کسی جگہ گیا جیسے مدینہ طیبہ یا طائف تو اس صورت میں اُس کا حج حج تمتع ہو گا۔ کیونکہ حج تمتع یہی ہے کہ انھیں حج میں عمرہ ادا کرے اور اسی سال حج کرے درمیان میں المام صحیح نہ پایا جائے یعنی وہ بلا احرام اپنے وطن نہ جائے جیسا کہ امام عبداللہ بن محمود بن مورود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

وصفته: أن يحرم بعمره في أشهر الحج و يطوف ويسعى، و يحلق أو يقصر و قد حلّ، ثم يحرم بالحج يوم التروية و قبله أفضل و يفعل كالمفرد (۳۲)

یعنی، تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے طواف اور سعی

إلا خمسة أيام تكره فيها العمرة لغير القارن (۲۹)

یعنی، مگر پانچ روز کہ جن میں غیر قارن کے لئے عمرہ مکروہ ہے۔ اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وقى معناه المتمتع، و يؤيده ما فى "المنهاج" أنه إذا قصد القارن أو التمتع فلا بأس (۳۰)

یعنی، قارن کے معنی میں متمتع ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو "منہاج" میں ہے کہ حاجی نے جب قارن اور تمتع کا ارادہ کیا تو حرج نہیں ہے۔

کیونکہ عام طور پر قارن اور تمتع نے احرام عرفہ کے روز سے قبل باندھا ہوتا ہے اور اکثر قارن اور تمتع یوم عرفہ سے قبل عمرہ ادا کر لیتے ہیں چند قارن یا متمتع ایسے ہوتے ہیں جو اس روز عمرہ ادا کرتے ہیں تاکہ ان کا عمرہ باقی رہے فوت نہ ہو، چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

ولا يخفى أنه أراد إبقاء إحرامها فيها لأدائها، لا أنه قصد به إنشاءها، لما صرحوا بکراهة إنشائها فيها (۳۱)

یعنی، مخفی نہیں ہے کہ ان دنوں عمرہ کے احرام کو عمرہ ادا کرنے کے لئے باقی رکھنے کا ارادہ کیا، نہ یہ کہ اُس نے انشاء احرام کا قصد کیا ہے کیونکہ فقہاء کرام نے تصریح کی ہے ان ایام میں انشاء احرام عمرہ مکروہ ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 968-F

اور اُسے بلا احرام مکہ مکرمہ آنے کا دم دینا ہوگا کہ میقات سے احرام باندھنا واجب ہے اور ترک واجب گناہ ہے اس لئے اُسے توبہ کرنی ہوگی جیسا کہ ہمارے دیگر فتاویٰ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 969-F

### اہل جدہ کا حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم کچھ لوگ جو جدہ رہتے ہیں حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ آئے ہیں اور ہم سے مکہ سے احرام بھی باندھا لیا ہے کیونکہ اگر ہم جدہ سے احرام باندھ لیتے تو شاید ہمارا مکہ مکرمہ آنا ممکن نہیں ہوتا اب اس صورت میں ہم پر کیا لازم ہے اگر دم لازم آیا تو اس کے ساقط ہونے کی کوئی صورت ہے؟ برائے مہربانی جواب دے کر ہمیں مشکل سے نکالیں؟

(السائل: ایک حاجی، از جدہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ آنے کی وجہ سے ان پر دم لازم آچکا تھا جب یہ لوگ مکہ مکرمہ آگئے تو یہ ہیں جن والوں کی میقات کو جائیں یعنی حدود و حریم سے باہر جا کر تلبیہ کہیں تو دم ساقط ہو جائے گا۔

چنانچہ: قاضی حسین کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ میں ہے:

لأنه عود منهم إلى الميقات مع الإحرام والتلبیه وذلك مسقط الدم المحاوزة۔“ (۳۵)

یعنی: کیونکہ تلبیہ کے ساتھ میقات کو لوٹنا بغیر احرام کے میقات سے گزرنے

کر کے حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام کھول دے پھر یوم ترویہ یا اس سے قبل حج کا احرام باندھے اور مفرد کی طرح افعال حج ادا کرے۔

اور حافظ الدین ابوالبرکات احمد بن عبداللہ حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

وهو أن يحرم بعمره من الميقات فيطوف لها ويسعى ويحلق أو يقصر وقد حل منها، ثم يحرم بالحج يوم التروية من الحرم (۳۳) یعنی: تمتع یہ ہے کہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھے پھر اس کا طواف و سعی کر کے حلق یا تقصیر کر کے عمرہ سے فارغ ہو پھر ترویہ کے روز حرم سے حج کا احرام باندھے۔

امام عبداللہ بن محمود موصلی حنفی ”المختار“ کی شرح میں لکھتے ہیں:

وهو الجمع بين أفعال العمرة والحج في أشهر الحج في سنة واحدة بإحرامين بتقديم أفعال العمرة من غير أن يلزم بأهله إماماً صحيحاً، حتى لو أحرم قبل أشهر الحج و أتى بأفعال العمرة في أشهر الحج كان متمتعاً ولو طاف طواف العمرة قبل أشهر الحج أو أكثره لم يكن متمتعاً والإمام الصحيح أن يعود إلى أهله بعد أفعال العمرة حلالاً (۳۴)

یعنی: تمتع ایک ہی سال میں کی حج کے مہینوں میں دو احراموں کے ساتھ افعال عمرہ کی تقدیم کے ساتھ اپنے اہل سے امام صحیح کئے بغیر عمرہ اور حج کے افعال کو جمع کرنا ہے یہاں تک کہ اگر حج کے مہینوں سے قبل عمرہ کا احرام باندھا اور افعال عمرہ حج کے مہینوں میں ادا کئے تو تمتع ہوگا، اور اگر عمرہ کا مکمل یا اکثر طواف حج کے مہینوں سے قبل ادا کیا تو تمتع نہ ہوگا۔ اور امام صحیح یہ ہے کہ افعال عمرہ ادا کرنے کے بعد احرام کھول کر اپنے اہل کو لوٹے۔

## میقات سے احرام باندھنا واجب ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے مکہ مکرمہ میں اپنی ہونٹ سے جو مکہ شہر اور حد و حریم میں تھا احرام باندھا اور جا کر طواف سعی کی اور احرام کھول دیا، اب اُس پر کیا لازم ہے؟

(السائل: C/O حافظ رضوان)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِاسِ الْجَوَابِ: صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص نے جب حد و حریم میں واقع اپنی ہونٹ سے احرام باندھا، اس کا احرام باندھنا تو درست ہو گیا کیونکہ میقات سے احرام باندھنا احرام کی شرائط میں سے نہیں ہے، فقہاء کرام نے اُسے واجبات کے بیان میں ذکر کیا ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں بلکہ واجب ہے، چنانچہ قاضی و مفتی مکہ ابوالبقاء محمد بن احمد ابن الفیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۴ھ (۳۹۰ الف) اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۰ھ (۳۹۰ ب) واجبات کے بیان میں لکھتے ہیں:

الإحرام عن الميقات واجب۔“

یعنی، میقات سے احرام باندھنا واجب ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی علیہ الرحمۃ اپنی دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

وواجباته كونه من الميقات (۴۰)

یعنی، احرام کے واجبات اُس کا میقات سے ہونا ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی اپنی تیسری کتاب میں واجبات کے بیان میں لکھتے ہیں:

الإحرام من الميقات۔“ (۴۱)

۳۹ الف۔ البحر العمیق، الباب الثالث: فی مناسک الحج، واجباته ۳۵۳/۱

۳۹ ب۔ جمع المناسک و نفع الناسک، باب الإحرام، فصل فی واجباته ص ۹۸

۴۰۔ لباب المناسک مع شرحه للفقاری، باب الإحرام، ص ۱۲۶

۴۱۔ التمسک الصغیر مع شرحه بلایة السائل فی نہایة المسائل، الباب الثاني فی الواجبات

کے دم کو ساقط کرنے والا ہے۔

اور وہاں جا کر صرف تلبیہ کہنا کافی ہو گا نیا احرام نہیں باندھیں گے علامہ نظام حنفی متوفی

۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ:

”وإن عاد إلى الوقت محرماً، قال أبو حنيفة رحمة الله عليه: إن لبى

سقط عنه الدم إن لم يلب لا يسقط و عندهما يسقط في

الوجهين۔ (۳۶)

چنانچہ: علامہ امیر اہم حنفی حنفی متوفی ۹۵۶ھ لکھتے ہیں:

من جاوز الميقات غير محرم ثم أحرم لزومه دم۔ (۳۷)

یعنی: جو شخص میقات سے بلا احرام گزر گیا پھر احرام باندھا

تو اُسے دم لازم ہو گیا۔

اور جان بوجھ کر بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا گناہ باقی رہا، اُس کی سبیل سچی

توبہ ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام مخدوم ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

لیکن چوں ترک کرد بطریق عمد آثم باشد، اگر چه دم دهد و مرتفع نگرود آں اثم

بغیر توبہ (۳۸)

یعنی: لیکن جب جان بوجھ کر واجب ترک کیا گناہ گار ہو گا اگر چه دم دے

دے، وہ گناہ توبہ کے بغیر نہ اٹھے گا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 970-F

۳۶۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب العاشر فی معاوڑۃ الميقات بغیر احرام ۲۵۳/۱

۳۷۔ ملطی الأبحر مع شرحه، کتاب الحج، باب معاوڑۃ الميقات بلا إحرام، ۴۴۷/۱

۳۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المعجوب مقلعة الرسالة فصل سیوم: در بیان فرائض و واجبات

یعنی، واجبات کا حکم یہ ہے کہ اُن کے ترک پر دم لازم آتا ہے سوائے طواف کی دو رکعت کے۔ إلخ

اور پھر اُس نے حلق نہیں کروایا اور ممنوعاتِ احرام کا ارتکاب شروع کر دیا اس گمان پر کہ اُس پر حلق لازم نہیں ہے کوکہ یہ گمان فاسد ہے مگر جرائم پر مرتب ہونے والے کفاروں کے ساقط کرنے میں مفید ہے اور اس کے لئے جملہ ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب پر صرف ایک دم لازم آیا۔ جیسا کہ ہمارے دیگر فتاویٰ میں اس کی صراحت مذکور ہے۔

یہاں ایک دم احرام کے واجبات میں سے ایک واجب کے ترک پر لازم آیا اور دوسرا دم عمرہ کے واجب کو ترک کر کے ممنوعات کے ارتکاب پر لازم آیا، لہذا اُس پر دو دم متعین ہو گئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، اکتوبر ۲۰۱۴ م 971-F

یعنی: میقات سے احرام باندھنا واجبات میں سے ہے۔  
اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

فإن الإحرام منه واجب (۴۲)

یعنی، بے شک میقات سے احرام باندھنا واجب ہے۔

قاضی و مفتی مکہ ابوالبتقاء محمد بن احمد ابن الضیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۴ھ لکھتے ہیں:

وفى المحيط: الواجب عليه الإحرام عن الميقات تعظيماً لدخول

مكة۔ (۴۳)

یعنی: ”محیط“ میں ہے کہ اس پر دخولِ مکہ کی تعظیم کے لئے میقات سے احرام

باندھنا واجب ہے۔“

اور وہ شخص چونکہ مکہ مکرمہ میں تھا اور عمرہ کا احرام باندھنے کا لئے اس کی میقات حل یعنی

حد و حریم سے باہر جانا تھا اور میقات سے احرام باندھنا واجب ہے جب یہ واجب اُس نے

ترک کر دیا تو اُس پر دم لازم آیا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و حكم الواجبات لزوم الجزاء بترك واحد منها (۴۴)

یعنی، واجبات کا حکم لزومِ جزاء ہے ان میں کسی ایک کو چھوڑنے پر۔

علامہ ابن ضیاء مکی حنفی لکھتے ہیں (۴۵ الف) اور اُن سے علامہ قاضی حسین بن محمد سعید مکی

حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ (۴۵ ب) نقل کرتے ہیں:

و حكم الواجبات أنه يلزم دم مع تركها إلّا ركعتي الطواف إلخ

۴۲۔ الممسك المتعظم في المناسك المتوسطة باب الإحرام فصل في محرماته تحت قوله

منها تأخير الإحرام، ص ۱۲۹

۴۳۔ البحر العميق، الباب السادس: في المواقيت، فصل في محالورة الميقات بغير إحرام ۶۲۱/۱

۴۴۔ لباب المناسك مع شرحه للقلوي، باب فرائض الحج، فصل في واجباته، ص ۱۰۱

۴۵ الف۔ البحر العميق، الباب الثالث: في مناسك الحج، و واجباته ۳۵۴/۱

۴۵ ب۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على قاري، باب فرائض الحج، فصل في واجباته

تحت قوله: مع هذا لا يصور، ص ۱۰۱

کواپنا گھر بنایا ہے، اس لئے مکہ مکرمہ اُس کے واسطے وطنِ اقامت ہے اور وہ آفاقی ہی ہے اور اس کے لئے تمتع کا جواز اس کے ساتھ مقید ہے کہ وہ مکہ کو اپنا گھر نہ بنائے اور وہ اس نے نہیں بنایا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ جواز التمتع لآفاقي مقيد بعدم الاستيطان لا بعدم الإقامة  
كما سبق (۴۷)

یعنی، کیونکہ آفاقی کے تمتع کا جواز وطن نہ بنانے کے ساتھ مقید ہے نہ کہ اقامت کے نہ ہونے کے ساتھ جیسا کہ پہلے گزرا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

۲۸ شوال المکرم ۱۴۳۶ھ، ۱۴ اگست ۲۰۱۵م 972-F

### مقیم انشاء سفر سے مسافر ہو جاتا ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ۲۲ تاریخ کو میں عزیزہ میں آیا تھا، ایام حج شروع ہوئے یعنی منی روانگی سے قبل میرے پندرہ (۱۵) دن پورے ہو گئے تھے تو شروع سے میں پوری نماز پڑھ رہا تھا حج کے ایام میں یعنی منی عرفات اور مزدلفہ میں بھی میں نے پوری نماز پڑھی ہے اور مناسک حج کی ادائیگی کے بعد میں عزیزہ آیا تو بھی پوری نماز پڑھ رہا ہوں۔ کل اگر میں طائف جاتا ہوں اور وہاں چار (۴) دن رہتا ہوں پھر مدینہ شریف روانہ ہوتا ہے تو کیا طائف میں بھی پوری نماز پڑھوں گا یا قصر کرنا ہوگی؟

(السائل: آصف مدنی عزیزہ، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: صورتِ مسئلہ میں آپ طائف روانگی سے لے کر پاکستان پہنچنے تک قصر نماز ادا کریں گے؛ کیونکہ وطنِ اقامت، وطنِ اصلی

۴۷۔ المسالك المتوسطة في المناسك المتوسطة باب التمتع، فصل في شرائطه تحت قوله و

أطلق في "بحرانة الأكمال الخ"، ص ۲۸۵

## مسافر

### اشہر حج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطنِ اقامت بنالینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی مدینہ شریف کی پیدائش ہے والدین یہاں رہتے ہیں اب وہ ذوالقعدہ و ذوالحجہ میں مکہ شریف میں رہے گا لیکن اُسے کسی کمپنی نے کام کے لئے بلایا ہے، ممکن ہے اس کو حج کی اجازت نہ ملے، کام کینٹین کا ہے، ایسی صورت میں کیا اُس پر حج فرض ہو گیا؟ اور اگلے سال اس کو یہ حج ادا کرنا ہو گا اور ابھی جب وہ جائے گا عمرہ ادا کرے گا اس سال اگر حج وہ اشہر حج میں عمرہ ادا کر کے اور موقع ملے پر حج بھی ادا کر لیتا ہے تو اس کا حج تمتع قرار پائے گا یا نہیں؟ (السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: صورتِ مسئلہ میں اس پر حج فرض ہو جائے گا اور اگر وہ اسی سال حج کرتا ہے تو اس کا حج تمتع درست ہو جائے گا، یا درہے: حج تمتع والے پر قربانی بھی واجب ہوتی ہے وہ بھی ادا کرنی ہوگی۔

چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأنه قال فإذا قدم الكوفة بعمره في أشهر الحج، و فرغ منها وقصر  
ثم اتخذ مكة أو البصرة داراً و حج من عامه ذلك فهو متمتع (۴۶)  
یعنی، اسی لئے کہا کہ جب کوئی اشہر حج میں عمرہ کے لئے آیا، اور اس سے فارغ ہوا اور قصر کیا پھر اس نے مکہ یا بصرہ میں اپنا گھر بنالیا اور اسی سال حج کیا، پس وہ متمتع ہے۔

کیونکہ مذکورہ شخص کام کے سلسلے میں مکہ مکرمہ میں رُکے گا نہ اس لئے کہ اُس نے مکہ مکرمہ

ہو جائے گا جبکہ وہ اقامت کی نیت کر چکا ہے؟

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: صورت مسئلہ میں جدہ جانے سے وہ شخص مسافر نہیں ہوگا کیونکہ مکہ میں اٹھارہ دن رہنے کی نیت کرنے کی وجہ سے وہ شخص مقیم ہو گیا اور مکہ اس کا وطن اقامت ہو گیا اور اب جدہ جانے کی وجہ سے وہ مسافر نہیں ہوگا بلکہ مقیم ہی رہے گا کیونکہ مکہ سے جدہ مسافت سفر پر نہیں ہے اور وطن اقامت کے باطل ہونے کی ایک صورت سفر شرعی کا قصد ہے جس کے لئے تین دن کی راہ کا ہونا ضروری ہے جو یہاں موجود نہیں لہذا وہ شخص مقیم ہی رہے گا۔ چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی جماعت نے لکھا ہے:

ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية  
خمسة عشر يوماً أو أكثر۔ (۴۹)

یعنی، مسافر جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن رکنے کی نیت نہ کرے وہ مسافر ہی رہے گا۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۶۷ھ فرماتے ہیں: وطن اقامت وہ جگہ ہے کہ مسافر نے پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا وہاں ارادہ کیا ہو۔ (۵۰) اور اس کا وطن اقامت باطل نہ ہوگا کیونکہ نہ وہ جدہ میں اقامت کی نیت کر رہا ہے اور نہ ہی انشاء سفر پایا جا رہا ہے، چنانچہ علامہ علاء الدین حنفی، متوفی ۸۸۸ھ تحریر فرماتے ہیں:

يبطل وطن الإقامة بمثله و بالوطن الأصلي و بإنشاء السفر۔ (۵۱)  
یعنی، وطن اقامت وطن اقامت سے اور وطن اصلی سے اور سفر انشاء سے باطل ہوتا ہے۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۶۷ھ فرماتے ہیں: وطن

۴۹۔ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ۱/ ۱۴۶

۵۰۔ بہار الشریعت، حصہ ۴، نماز مسافر کا بیان، وطن اصلی و وطن اقامت کے مسائل، ۱/ ۵۱

۵۱۔ الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، مع قول التویر وطن الإقامة بمثله ص ۱۰۶

سے، وطن اقامت سے اور انشاء سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔

جیسا کہ علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ اور علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۸۸۸ھ لکھتے ہیں:

وطن الإقامة بمثله و الأصلي و بإنشاء السفر (۴۸)

یعنی، وطن اقامت اپنی مثل سے اور وطن اصلی سے اور انشاء سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔

اور آپ کا وطن اقامت اس وقت مکہ مکرمہ ہے، جو انشاء سفر سے باطل ہو جائے گا؛ کیونکہ عام طور پر گاڑی والے جس راستے سے طائف لے جاتے ہیں، وہ سیل کبیر والا راستہ ہے اور سیل کبیر ڈاکٹر الیاس عبد الغنی کی تحقیق کے مطابق اسی (80) کلومیٹر ہے اور وہاں سے طائف چالیس (40) کلومیٹر ہے۔ اس طرح صرف طائف اس راستے سے ایک سو بیس (120) کلومیٹر ہو گیا اور انشاء سفر متحقق ہو جائے گا اور وطن اقامت باطل ہو جائے گا۔ جب آپ واپس آئیں گے تو آپ کی نیت اقامت معتبر نہ ہوگی؛ کیونکہ آپ نے پندرہ (15) دن سے قبل مکہ مکرمہ سے مدینہ شریف روانہ ہو جانا ہے لہذا آپ طائف روانگی سے قصر شروع کریں گے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

973-F

نیت اقامت کے بعد مدت سفر سے کم فاصلہ پر واقع کسی جگہ جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بارہ کی رمی کی اور وہ عزیزیہ آگیا اور اس نے عزیزیہ میں اقامت کی نیت کر لی جبکہ اس سے قبل وہ مسافر تھا کیونکہ اب اس کو دو دن عزیزیہ اور اٹھارہ دن مکہ مکرمہ میں رہنا ہے اب وہ چاہتا ہے کہ وہ مکہ مکرمہ جانے کے چار دن بعد جدہ جائے تو کیا اس سے وہ مسافر

۴۸۔ تنویر الأبصار و اللو المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ص ۱۰۶

دن ٹھہرنے کے ارادے سے مقیم نہیں ہوتا ہے۔

قاضی محمد بن فراموز المعروف بمنّا خسرو حنفی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

(إن نوى) الإقامة (في أقل منه) أي من نصف شهر (أو فيه) لكن

(موضعين مستقلين) كمكة و منى فإنه يقصر إذا لا يصير مقيماً۔ (۵۴)

یعنی، اگر مسافر نے پندرہ دن سے کم کی اقامت کی نیت کی یا دو جگہوں

پر ٹھہرنے کی نیت کی جیسا کہ مکہ اور منی تو (وہ مسافر ہی رہے گا) اور قصر نماز

پڑھے گا کیونکہ اس طرح مقیم نہیں ہوگا۔

اور صدر الشریعہ امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں: دو جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی

نیت کی اور دونوں مستقل ہوں جیسے مکہ و منی تو مقیم نہ ہوا۔ (۵۵)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذی الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 975-F

## احرام میں جوتے پہننے کی صورت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی

ایڑیوں میں درور رہتا ہے اس کے لئے اس نے ایک مخصوص جوتے (shose) لیے، جس

کے پہننے سے اُبھری ہوئی ہڈی چھپ جاتی ہے اس صورت میں وہ کیا کرے جبکہ عام چپل پہننے

میں اُسے تکلیف ہوتی ہے؟

(السائل: حافظ فاروق امجدی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس شخص کو اگر

واقعی ایسی چپل پہننے میں تکلیف ہے کہ جس سے اُبھری ہوئی ہڈی ظاہر نہ ہو تو یہ اُس جوتے کو

۵۴۔ الدرر الحکام فی شرح غرر الأحکام، کتاب الصلاة باب المسافر، ۱/۱۳۳

۵۵۔ بھلو شریعت، بقیہ مسائل نعل کا بیان، نعل مسافر کا بیان، مسئلہ نمبر: ۲۵، ۴/۱

اقامت دوسرے وطن اقامت کو باطل کر دیتا ہے یعنی ایک جگہ پندرہ دن کے ارادہ سے ٹھہرا پھر

دوسری جگہ اتنے ہی دن کے ارادہ سے ٹھہرا تو پہلی جگہ اب وطن نہ رہی، دونوں کے درمیان

مسافت سفر ہو یا نہ ہو۔ یو ہیں وطن اقامت وطن اصلی و سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔ (۵۲)

جدہ اگر مدت سفر یعنی (ساڑے ستاون میل) جدید پیمانے کے مطابق ۹۲ کلومیٹر سے

زیادہ کی دُوری پر ہوتا تو انشاء سفر پایا جاتا حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے، چنانچہ علامہ نظام الدین

حنفی، متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی جماعت تحریر فرماتے ہیں:

ولا بد للمسافر من قصد مسافة مقلدة بثلاثة أيام۔ (۵۳)

یعنی، مسافر کے لئے تین دن کی مسافت کا قصد کرنا ضروری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، اکتوبر ۲۰۱۴م 974-F

## دو جگہ پندرہ دن گزارنے کے ارادے سے مسافر نہ ہوگا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

شخص جو حج سے آٹھ روز قبل عزیمت کیا پھر وہاں سے منی و عرفات روانہ ہو گیا وہ بدستور قصر

نماز ہی ادا کر رہا تھا اب اس نے بارہ کی رمی کر لی اور وہ عزیمت کو جانے لگا تو اس نے نیت کی

کہ وہ چھ روز بعد جدہ جائے گا اب وہ مسافر ہوگا یا نہیں اور اگر وہ ایک رات بھی گزارنے کا

ارادہ رکھتا ہو تو کیا حکم ہے؟

(السائل: ریحان، لیک حج اینڈ عمرہ سروسز، کھارادر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ مسافر ہی

رہے گا کیونکہ اُس نے عزیمت یا مکہ مکرمہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کی ہے۔ اس نے

مکہ مکرمہ اور جدہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہے اور کوئی شخص دو مستقل جگہوں پر پندرہ

۵۲۔ بہار شریعت، حصہ ۳، نماز مسافر کا بیان، وطن اصلی و وطن اقامت کے مسائل، ۱/۵۱۱

۵۳۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ۱/۱۳۹

## حج

### حائضہ اور حج تمتع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام ہم لوگ پاکستان سے آئے تھے مکہ مکرمہ آئے عمرہ ادا کر کے مدینہ منورہ چلے گئے اب ہم مدینہ شریف سے حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ کے لئے نکل رہے ہیں ہمارے ساتھ خواتین بھی ہیں ان میں سے ایسی خواتین کہ جن کے ایام ماہواری قریب ہیں کہ شاید ان کو مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ ادا کرنے کی بھی فرصت نہ ملے کہ ماہواری شروع ہو جائے اور پھر وہ عورت کیا کرے اگر وہ عمرہ کا احرام باندھتی ہے تو عمرہ ادا نہ کر پائی گی کہ یوم عرفہ آجائے گا اور اگر صرف حج کا احرام باندھ کر آتی ہے تو اس کا حج تمتع رہے گا یا نہیں؟ (السائل: حافظ فاروق امجدی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسی عورت کو چاہئے کہ صرف حج کا احرام باندھے اور وہ اگر وہ عمرہ کا احرام باندھے گی پھر عمرہ ادا نہ کر سکی یوم عرفہ آگیا تو عمرہ کو چھوڑنا اور حج کا احرام باندھنا ہوگا جس پر چھوڑے ہوئے عمرے کی قضاء اور عمرہ ادا کئے بغیر عمرہ کا احرام کھولنے کا دم لازم آئے گا۔

اور یہ عورت چونکہ پاکستان سے آئی ہے اور عمرہ کا احرام باندھ کر آئی تھی آتے ہی عمرہ ادا کیا پھر مدینہ شریف روانہ ہوئی اب اگر وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آئی ہے تو اس کا حج تمتع ہی رہے گا کیونکہ وہ احرام کھولنے کے بعد اپنے وطن کو نہیں لوٹی صرف مدینہ شریف گئی ہے اور وہ اس کا وطن نہیں ہے۔ چنانچہ تمتع کا ذکر کرتے ہوئے علامہ حسن بن منصور اور زبیدی حنفی متوفی ۲۹۵ھ لکھتے ہیں:

المتمتع عندنا من يأتي بأعمال العمرة أو يطوف أكثر طوافها في أشهر الحج ثم يأتي بالحج ويحج من عامه ذلك قبل أن يلم بأهله

اس طرح کاٹ لے کہ ابھری ہوئی ہڈی نہ ڈھکے، کیونکہ جب کسی کے پاس چمڑے کے موزے ہوں اور چپل نہ ہو، نہ ملتی ہو یا لینے کی استطاعت نہ ہو تو اسے حکم ہے کہ وہ موزوں کو ابھری ہوئی ہڈیوں کے نیچے سے کاٹ لے۔ چنانچہ حدیث میں ہے:

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا لم يجد المحرم النعلين قليلس الخفين، وليقطعهما أسفل من الكعبين۔“ (۵۶)

یعنی: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ محرم جب نعلین نہ پائے تو اسے چاہئے موزے پہن لے اور چاہئے کہ اپنی ابھری ہڈیوں سے نیچے کاٹ دے۔

اس حدیث کی بناء پر فقہاء کرام نے اسے اپنی کتب میں ذکر کیا، چنانچہ امام ابو حسین احمد بن محمد بغدادی حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

ولا خفين إلا أن لا يجد النعلين فيقطعهما أسفل الكعبين۔ (۵۷)

یعنی، نہ موزے پہنے مگر یہ کہ نعلین نہ پائے تو اپنی ابھری ہڈیوں کے نیچے سے کاٹ لے۔

لہذا یہ شخص بھی عذر کی بناء پر چپل پہننے سے قاصر ہے اسے بھی چاہئے کہ جوتے کو ابھری ہوئی ہڈیوں کے نیچے سے کاٹ لے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، سبتمبر ۲۰۱۵م 976-F

۵۶۔ مَنَنِ النِّسَائِي، کتابُ العَناسِكِ، بابُ الرِّحْصَةِ فِي لِبَسِ الْخَفَيْنِ فِي الْإِحْرَامِ لَمَنْ لَا يَجِدُ

نَعْلَيْنِ، رِقْمٌ ۲۶۷۶، ۱۳۹/۵/۳

۵۷۔ مَخْتَصَرُ الْفَلَوْرِي، کتابُ الْحَجِّ، ص ۱۴۲

جب وہ مدینہ شریف سے حج کا احرام باندھ کر آئے گی اور حج ادا کرے گی تو اس کا حج تمتع ہی رہے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 977-F

### سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حج

استفتاۓ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حجۃ الوداع میں کون سا حج ادا فرمایا؟ حج قرآن یا حج تمتع یا حج افراد؟

(السائل: آصف مدنی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ و تقیّد الجواب: حجۃ الوداع میں اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حج افراد ادا فرمایا، آپ نے تمام صحابہ کرام کی طرح پہلے حج کا احرام باندھا تھا۔ پھر جب مقام سرف (نوارہ) پر حضور ﷺ نے اُن صحابہ سے جو ساتھ جانور نہیں لائے تھے حج کے احرام کو عمرہ کے احرام میں بدلنے کا حکم فرمایا تو آپ نے بھی عمرہ کی نیت کر لی اور حائضہ ہو گئیں اس طرح آپ عمرہ کے احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ پہنچیں، عمرہ ادا نہ کیا تھا کہ یوم عرفہ آگیا اور نبی کریم ﷺ نے آپ کو عمرہ کا احرام چھوڑنے اور حج کا احرام باندھنے کا حکم فرمایا، اس طرح آپ نے حج کا احرام باندھا اور حج ادا کیا حج کے بعد نبی کریم ﷺ کے حکم پر آپ نے چھوڑے ہوئے عمرہ کی قضاء کی، اور اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کے حج کے بارے میں مروی روایات کثرت سے کُتب احادیث میں موجود ہیں اور اُن میں بہت اختلاف ہے اس لئے آپ کے حج کے بارے میں آپ سے مروی احادیث میں اضطراب واقع ہوا کہ آپ کا حج کونسا حج تھا؟ چنانچہ آپ کے حج کے بارے میں مروی روایات میں سے چند یہ ہیں:

بینہما إماماً صحيحاً وإن أحرم بالعمرة قبل أشهر الحج وطاف لها في أشهر الحج وحج في عامه ذلك عندنا يكون متمتعاً لأن أداء أفعال العمرة في أشهر الحج بمنزلة ابتداء الإحرام في أشهر الحج۔“ (۵۸)

یعنی: متمتع ہمارے نزدیک وہ ہے جو اشہر حج میں تمام افعال عمرہ یا اکثر طواف عمرہ ادا کرے اور اسی سال اپنے اہل کو امام صحیح کے بغیر حج ادا کرے اور اگر عمرہ کا احرام حج کے مہینوں سے قبل باندھا تھا اور عمرہ کا طواف حج کے مہینوں میں کیا اور اسی سال حج کیا تو وہ متمتع ہوگا کیونکہ حج کے مہینوں میں افعال عمرہ ادا کرنا اشہر حج میں احرام باندھنے کے مرتبے میں ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے مزید لکھا:

يحج من عامه ذلك قبل أن يلزم بأهله بينهما إماماً صحيحاً۔ (۵۹)

یعنی: اور وہ عمرہ اور حج کے مابین اپنے اہل کو امام صحیح کرنے سے قبل اُسی سال حج ادا کرے۔

اور امام صحیح کے بارے میں علامہ نظام الدین حنفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

والإمام الصحيح أن يرجع إلى أهله ولا يكون العود إلى مكة مستحقاً عليه كذا في "المحيط" (۶۰)

یعنی: امام صحیح یہ ہے کہ (عمرہ ادا کرنے کے بعد) اپنے اہل کو لوٹ جائے اور مکہ کو لوٹنا اس پر واجب نہ ہو اسی طرح "محیط" میں ہے

اور مذکورہ خاتون عمرہ ادا کر کے مدینہ شریف گئی ہے جو اُس کا وطن نہیں ہے اس لئے

۵۸۔ فتاویٰ قاضیخان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ کتاب الحج فصل فی التمتع ۱/ ۳۰۴

۵۹۔ الفتاویٰ الہندیۃ کتاب المناسلۃ الباب السابع فی القرآن والتمتع ۱/ ۲۳۸

۶۰۔ الفتاویٰ الہندیۃ کتاب المناسلۃ الباب السابع فی القرآن والتمتع ۱/ ۲۳۸

مَكَانَ عُمَرَتَيْ (٦٢)

یعنی، اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ذوالحجہ کے چاند کے مطابق ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہتا ہے تو وہ عمرہ کا احرام باندھے، اگر میں ہدی نہ لاتا تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا تو اُن میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا اور میں اُن میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا اور میں عرفہ کے روز بھی حائضہ تھی (اور میں نے عمرہ ادا نہ کیا تھا) میں نے رسول ﷺ سے اس کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا اپنا عمرہ چھوڑ دو، اپنے بال کھول لو، کنگھی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو، (آپ فرماتی ہیں) میں نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ جب مُصَبِّب کی رات آئی آپ نے میرے ساتھ میرے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کو بھیجا پس میں تعیم کی طرف نکلی (وہاں) میں نے اپنے (چھوڑے ہوئے) عمرہ کی جگہ عمرہ کا احرام باندھا۔

اور اس باب میں روایات کثرت کے ساتھ ”صحیح البخاری“، ”صحیح مسلم“ اور دیگر کُتُب احادیث میں موجود ہیں۔

اور جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے احرام کے بارے میں مروی روایات میں بہت اختلاف ہے چنانچہ شارح بخاری علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

وقد اختلفت الروایات عن عائشة فيما أحرمت به اختلافاً كثيراً

كما ذكره القاضي عياض (٦٣)

۶۲۔ صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب نفص المرأة شعرها عند غسل المحيض،

برقم: ۳۱۷، ص: ۸۲

۶۳۔ عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من

المحيض، رقم: ۳۱۶، ۱۴۳/۳

سمعتُ عبدَ الرحمن بن القاسم قال سمعتُ القاسم يقول: سمعتُ عائشة تقول: خرجنا لا نرى إلا الحج، فلما كنا بسرِف جِضْتُ، فدخل عليّ رسولُ الله ﷺ وأنا أبكي، قال: ”مالِك؟“ أنفست؟“ قلت: نعم۔ قال: ”إن هذا أمرٌ كتبه الله على بناتِ آدم، فاقضي ما يقضي الحاجُّ غيرَ أن لا تطوفي بالبيت“ (٦١)

یعنی، عبدالرحمن بن قاسم فرماتے ہیں کہ میں نے قاسم کو فرماتے سنا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو سنا آپ نے فرمایا ہم صرف حج کے ارادے سے نکلے جب ہم مقام سرف (یعنی نوار یہ) آئے تو مجھے ماہواری آگئی، پس رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اس حال میں کہ میں رو رہی تھی تو آپ نے فرمایا تجھے کیا ہوا کیا تجھے ماہواری کا خون آگیا ہے؟ میں نے عرض کی جی! آپ نے فرمایا یہ تو وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کے لئے مقدر فرمایا ہے، لہذا تم حج کرنے والوں کے سارے کام کرو البتہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔

عن عائشة قالت: خرجنا موافقين لَهلال ذِي الْحِجَّةِ، فقال رسولُ الله ﷺ: ”مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلِلْ، فَإِنِّي لَوْ لَا أَتَى أَهْدِيَتْ لِأَهْلِلَتْ بِعُمْرَةٍ، فَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِمَّنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ، فَأَدْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ، فَشَكُوتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: ”دَعِيَ عُمَرَتُكَ وَانْقُضِي رَأْسُكَ وَامْتَشِطِي وَ أَهْلِي بِحَجٍّ“ ففعلتُ حتى إذا كان ليلةَ الْحَضْبَةِ أُرْسِلَ مَعِيَ أَخِي عبدُ الرحمن بن أبي بَكْرٍ، فخرجتُ إِلَى التَّعِيمِ فَأَهْلِلْتُ بِعُمْرَةٍ

۶۱۔ صحیح البخاری، کتاب الحيض، باب الأمر بالنفساء إذا نفست، رقم: ۲۹۴، ص: ۷۷

بہر حال حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں بہت اضطراب ہے، چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

قال أبو عمر: الاضطراب عن عائشة في حديثها في الحج عظيم (٦٦)

یعنی، ابو عمرہ نے کہا کہ حج کے باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اُن کی حدیث میں عظیم اضطراب ہے۔

علماء اسلام نے ان روایات کی توجیہ بیان کی مگر ان میں جمع نہ کر سکے یعنی ان روایات کے مابین موافقت بیان کرنے میں کامیاب نہ ہوئے چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

وقد أكثر العلماء في توجيه الروايات فيه، و دفع بعضهم بعضاً فيه ببعض، ولم يستطيعوا الجمع بينها ورام قوم الجمع في بعض معانيها (٦٧)

یعنی، اس باب میں مروی روایات کی توجیہ میں علماء نے کثرت کی اور اس میں بعض نے بعض کو دفع کیا اور ان کے مابین جمع نہ کر سکے اور علماء کی ایک جماعت نے اس کے بعض معانی کو جمع کرنے کا ارادہ کیا۔

اور ہم نے اپنے ایک فتویٰ میں ذکر کیا کہ اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور عمرہ ادا کرنے سے قبل حائضہ ہو گئیں اور حیض سے فارغ نہ ہوئی تھیں کہ یوم عرفہ آ گیا تو نبی کریم ﷺ نے انہیں عمرہ چھوڑنے اور حج کا احرام باندھنے کا حکم فرمایا تھا اور پھر حج کے بعد اس عمرہ کے قضاء کا حکم فرمایا، اس کی وجہ یہ ہے کہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

أن ظاهر قولها: يا رسول الله هذه ليلة عرفة ..... إلى آخره، يدل على أنه عليه الصلاة والسلام أمرها برفق عمرتها، وأن تخرج منها قبل تمامها، في "التوضيح"، و به قال الكوفيون في المرأة تحيض قبل

٦٦ - عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض، برقم: ٣١٦، ١٤٣/٣

٦٧ - عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض، برقم: ٣١٦، ١٤٣/٣

یعنی، اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کونسا احرام باندھا تھا اس میں روایات میں بہت اختلاف ہے جیسا کہ اسے امام قاضی عیاض نے ذکر کیا ہے۔

بعض روایات میں عمرہ کے احرام کا ذکر ہے اور بعض میں حج کے احرام کا تذکرہ ہے چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

ففي رواية عروة: "فأهللنا بعمرة"، وفي رواية أخرى: "ولم أهلل إلا بعمرة"، وفي رواية: "لا نذكر إلا الحج"، وفي أخرى: "لا نرى إلا الحج" وفي رواية القاسم عنها: "لبينا بالحج"، وفي أخرى: مهلين بالحج" (٦٤)

یعنی، پس حضرت عروہ کی روایت میں ہے کہ "ہم نے عمرہ کا احرام باندھا" اور دوسری روایت میں ہے اور "میں نے نہ احرام باندھا مگر عمرہ کا"، اور ایک روایت میں ہے کہ "ہم صرف حج کا ذکر کر رہے تھے"، اور دوسری روایت "ہم صرف حج کے ارادے سے نکلے"، اور آپ سے قاسم کی روایت میں ہے "ہم نے حج کی تبلیہ کہی" اور دوسری روایت میں ہے کہ "حج کا احرام باندھ کر"۔

پھر بعض علماء نے حج والی روایات کو ترجیح دی اور بعض نے عمرہ والی روایات کو چنانچہ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

فمنهم من رجح روايات الحج و غلط روايات العمرة (٦٥)

یعنی، اور اُن سے کسی نے روایات حج کو ترجیح دی اور روایات عمرہ کو غلط قرار دیا۔

٦٤ - عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض، برقم: ٣١٦، ١٤٣/٣

٦٥ - عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب الحيض، باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض، برقم: ٣١٦، ١٤٣/٣

ورنہ دوسرا عمرہ پہلے کی جگہ نہیں ہو سکتا اور پہلا عمرہ مفردہ ہے، اور بعض روایات میں ہے ”یہ تیرے عمرے کی قضاء ہے۔“ اور علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

(قالت: فحضت و لم أطف البيت) أى للعمرة (ولا بين الصفا و المروة) أى و لم أسع بينهما، إذا لا يصح السعى إلا بعد الطواف، و إلا فالحيض لا يمنع السعى (فلم أزل حائضاً حتى كان يوم عرفة، و لم أهلل) أى لم أحرم أولاً (إلا بعمره فأمرنى النبى ﷺ أن أنقض رأسى) أى شعرى، (و أمتشط و أهلل بالحج) أى أمرنى أن أحرم بالحج و (أترك العمرة) أى لرفضها (۷۰)

یعنی، اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”میں حائضہ ہو گئی اور میں نے بیت اللہ شریف کا طواف نہ کیا“ یعنی عمرہ کے لئے ”اور نہ صفا و مروه کے مابین“ یعنی میں نے اُن کے مابین سعی نہ کی کیونکہ سعی درست نہیں ہوتی مگر طواف کے بعد ورنہ حیض سعی کو مانع نہیں ہے، پس میں مسلسل حائضہ رہی یہاں تک کہ عرفہ کا دن آ گیا اور میں نے پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا تو نبی کریم ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اپنا سر کھول دوں، یعنی اپنے بال کھول دوں، اور ”کنگھنی کروں اور حج کا احرام باندھ لوں“ یعنی مجھے حکم فرمایا کہ میں حج کا احرام باندھ لوں ”اور عمرہ کو ترک کر دوں“ یعنی اُسے چھوڑ دوں۔ اور لکھتے ہیں:

قال ابن الملك رحمه الله: أى أمرنى أن أخرج من إحرام العمرة، و أتركها باستباحة المحظورات من التمشيط و غيره لعدم القدرة على الإتيان بأفعالها بسبب الحيض، و قال الطيبي رحمه الله: أى

الطواف و تخشى قوات الحج أنها ترفض العمرة (۶۸) یعنی، اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کا قول ظاہر کہ ”یا رسول اللہ یہ عرفہ کی رات ہے..... الحج“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ ﷺ نے انہیں اپنا عمرہ چھوڑنے کا حکم فرمایا کہ عمرہ کو پورا کرنے سے قبل اُس سے نکل جائیں اور ”توضیح“ میں ہے اسی طرح اہل کوفہ (یعنی احناف) نے اُس عورت کے بارے میں کہا جو طوافِ عمرہ سے قبل حائضہ ہو جائے اور اُسے حج کے فوت ہونے کا خوف ہو کہ وہ عمرہ چھوڑ دے۔

و قولها: ”ترجع صواحبي بحج و عمرة، و أرجع أنا بالحج“ صريح فى رفض العمرة، إذ لو دخل الحج على العمرة لكانت هى و غيرها سواء و لما احتاجت إلى عمرة أخرى بعد العمرة و الحج الذى فعلتهما، و قوله ﷺ: عند عمرتها الأخيرة، ”هذه مكان عمرتك“ صريح فى أنها خرجت من عمرتها الأولى و رفضتها، إذ لا تكون الثانية مكان الأولى، و الأولى منفردة، و فى بعض الروايات: ”هذه قضاء من عمرتك“ (۶۹)

یعنی، اُمّ المؤمنین کا قول کہ ”میری سوتیلی جج اور عمرہ کے ساتھ لوٹیں گی اور میں صرف حج کے ساتھ“ یہ عمرہ چھوڑنے میں صریح ہے کیونکہ آپ عمرہ اور حج کے بعد جنہیں وہ ادا کر چکی تھیں دوسرے عمرہ کی محتاج نہ ہوتیں اور حضور ﷺ کا اُن کے آخری عمرہ کے وقت فرمانا ”یہ تیرے عمرہ کی جگہ ہے“ اس میں صریح ہے کہ آپ اپنے پہلے عمرہ سے نکل گئی تھیں اُسے آپ نے چھوڑ دیا تھا

وَأَسْتَبِيحُ مُحَظُّورَاتِ الْإِحْرَامِ، وَ "أَهْلًا بِالْحَجِّ" أَيْ أَحْرَمَ لَهُ، وَ إِحْرَامُ الْحَائِضِ وَ النِّفَسَاءِ جَائِزٌ، يَغْتَسِلُ وَ يَحْرَمُ وَ قَدْ وَقَعَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ "أَنْ اغْتَسَلِي وَ أَحْرَمِي" كَمَا مَرَّ فِي أَوَّلِ الْبَابِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ: فَأَمَرَهَا بِرُقُضِ تِلْكَ الْعُمْرَةِ الَّتِي كَانَتْ أَحْرَمَتْ بِهَا أَوَّلًا وَ الْإِنْتِقَالَ إِلَى الْحَجِّ الْمَفْرَدِ، فَلَمَّا أَدَّتْ حَجَّهَا أَمَرَهَا بِالْإِعْتِمَارِ قَضَاءً لِتِلْكَ الْعُمْرَةِ السَّابِقَةِ، وَ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَ أَصْحَابِهِ، فَإِنْ مَذْهَبُهُمْ أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا تَمَتَّعَتْ وَ أَحْرَمَتْ لِلْعُمْرَةِ فَحَاضَتْ قَبْلَ الطَّوَافِ تَرَكْتَ الْعُمْرَةَ وَ أَحْرَمْتَ لِلْحَجِّ الْمَفْرَدِ، ثُمَّ قَضَتِ الْعُمْرَةَ، وَ يَسْتَلُونُ بِهَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَائِشَةَ (۷۲)

یعنی، یہ فرمان کہ "نہ صفا و مروہ کے مابین" یعنی میں نے ان کے مابین طواف نہیں کیا، بے شک طواف کا اطلاق صفا و مروہ کے مابین سعی پر ہوتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ پس اگر مجاز ہے جیسا کہ یہ ظاہر ہے، پس بے شک طواف کسی شئی کے گرد حرکت ہے اور "لا" کے بعد "سعی" کو مقدر مانا جائے گا، یا اسے عموم مجاز پر محمول کیا جائے گا۔

آپ کا قول کہ "میں اپنے سر کو کھول دوں..... الخ" یعنی عمرہ کے احرام سے نکل جاؤں اور منوعات احرام کو مباح کر لوں اور حج کا احرام باندھ لوں" یعنی اُس کا احرام باندھوں اور حائضہ اور نفاس والی کا احرام جائز ہے وہ غسل کریں گی اور احرام باندھیں گی۔

اور بعض روایات میں آیا ہے "میں غسل کروں اور احرام باندھوں" جیسا کہ حدیث جابر کے اول میں گزرا پس انہیں اس عمرہ کو چھوڑنے کا حکم فرمایا کہ جس کا پہلے آپ نے احرام باندھا تھا، اور حج مفرد کی طرف منتقل ہونے کا حکم

أَمَرَنِي أَنْ أَخْرَجَ مِنْ إِحْرَامِ الْعُمْرَةِ، وَ اسْتَبِيحُ مُحَظُّورَاتِ الْإِحْرَامِ، وَ أَحْرَمَ بَعْدَ ذَلِكَ بِالْحَجِّ، فَإِنْ فَرَّغْتَ مِنْهُ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ أَيْ قَضَاءً، وَ هَذَا ظَاهِرٌ..... "أَمَرَنِي أَنْ اعْتَمِرَ مَكَانَ عُمَرَتِي" أَيْ بَدَلَهَا نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ قَالَهُ ابْنُ الْمَلِكِ أَيْ: عُمَرَتِي الَّتِي رَفَضْتُهَا "مَنْ التَّعْيِيمِ" (۷۱)

یعنی، ابن الملک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعنی مجھے حکم فرمایا عمرہ کے احرام سے نکل جاؤں اور محظورات احرام جیسے کنگھی وغیرہ مباح کر کے عمرہ کو چھوڑ دوں کیونکہ حیض کے سبب سے عمرہ کے افعال بجالانے پر قدرت نہیں ہے، علامہ طیبی علیہ الرحمہ نے فرمایا: یعنی مجھے حکم فرمایا کہ میں عمرہ کے احرام سے نکل جاؤں منوعات احرام کو مباح کر لوں، اُس کے بعد حج کا احرام باندھ لوں، جب میں اُس سے فارغ ہوئی تو میں نے عمرہ کا احرام باندھا یعنی (چھوڑے ہوئے عمرہ کی) قضاء کے لئے اور یہ ظاہر ہے، پس آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اپنے (چھوڑے ہوئے) عمرہ کی جگہ عمرہ ادا کروں یعنی اُس کے بدلے، یہ ابن الملک نے کہا یعنی، میرا وہ عمرہ جسے میں نے چھوڑا تھا "تعمیم سے"۔

اور شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله "و لا بين الصفا و المروة" أَيْ: لَا طِفْتُ بَيْنَهُمَا، فَإِنَّ الطَّوَافَ يُطْلَقُ عَلَى السَّعْيِ بَيْنَ الصَّافَا وَ الْمَرْوَةِ، كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ، فَإِنْ كَانَ مُحَازًا كَمَا هُوَ الظَّاهِرُ، فَإِنَّ الطَّوَافَ: الْحَرَكَةُ حَوْلَ الشَّيْءِ يَقْدَرُ بَعْدَ "لَا": سَعْيٌ أَوْ يُحْمَلُ عَلَى عُمُومِ الْمُحَازِ

قوله: "أَنْ أَنْقَضَ رَأْسِي..... الخ" أَيْ أَخْرَجَ مِنْ إِحْرَامِ الْعُمْرَةِ

حنیفہ نے اسے تسلیم نہیں کیا، چنانچہ علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قُلْتُ: لَأَنهَا كَانَتْ مَفْرُودَةً، عَلَى مَا رَوَى عَنْهَا الْقَاسِمُ وَ عُرْوَةُ، وَلَمْ يَأْخُذْ بِذَلِكَ مَالِكٌ، بَلْ كَانَتْ عِنْدَهُ قَارَنَةً وَلِزْمِهَا لِذَلِكَ هَدْيَ الْقِرَانِ، وَلَمْ يَأْخُذْ أَبُو حَنِيفَةَ أَيْضاً بِذَلِكَ، لَأَنهَا كَانَتْ عِنْدَهُ رَاقِضَةً لِعُمَرَتِهَا، وَ الرَاقِضَةُ عِنْدَهُ عَلَيْهَا دَمٌ لِلرَّقِضِ وَ عَلَيْهَا عُمْرَةٌ، وَ اللَّهُ الْمَتَعَالِ وَ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ (۷۴)

یعنی، میں کہتا ہوں کہ حضرت قاسم اور حضرت عروہ رضی اللہ عنہما نے جو اُمّ المؤمنین سے روایت کیا اس کی بنا پر آپ رضی اللہ عنہا مفردہ تھیں، امام مالک علیہ الرحمہ نے اسے نہیں لیا، اُن کے نزدیک آپ رضی اللہ عنہا قارنہ تھیں جس کے لئے اُن پر دم قران لازم تھا، اسے امام ابو حنیفہ نے بھی نہیں لیا کیونکہ اُن کے نزدیک آپ (عمرہ کا احرام باندھ کر عذر حیض کی وجہ سے) عمرہ کو چھوڑنے والی تھیں اور (عمرہ کا احرام باندھ کر اس احرام کو) چھوڑنے والی، پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور اُس پر عمرہ کی قضا لازم ہے۔ واللہ المتعال و

أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ

بہر حال ہمارے نزدیک اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا حج سے قبل عمرہ کے احرام میں تھیں اور عرفہ کی رات آگئی اور حج کے فوت ہونے کا خوف لاحق ہوا اور ابھی تک آپ حیض سے فارغ نہ ہوئیں کہ عمرہ ادا کریں تو نبی کریم ﷺ نے انہیں عمرہ کے احرام سے نکلنے کے لئے منظور ات احرام کے ارتکاب کا حکم فرمایا اور حج کا احرام باندھنے کا حکم فرمایا، پھر حج مکمل ہوا تو چھوڑے ہوئے عمرہ کی قضا کا حکم فرمایا۔ اب رہی یہ بات کہ جو عمرہ کا احرام باندھ کر کسی عذر کی بنا پر کھول دے تو اس پر قضا لازم آتی ہے اور عمرہ چھوڑنے کا دم بھی، قضا کا تذکرہ تو کثیر احادیث میں مذکور ہے اور دم کا صریح ذکر تو نظر سے نہیں گزرا کہ جس میں صراحت ہو کہ آپ

۷۴۔ عملة الفلاری شرح صحیح البخاری، کتاب العمرة، باب الاعتناء بعلة الحج بغير هدي

برقم: ۱۷۸۶، ۲/۴۲۲

فرمایا۔ جب آپ نے حج کا ارادہ فرمایا تو انہیں اس عمرہ سابقہ کی قضاء کا حکم فرمایا، یہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ اور آپ کے اصحاب کا قول ہے، پس بے شک اُن کا مذہب یہ ہے کہ عورت جب حج تمتع کرے اور عمرہ کا احرام باندھ لے پھر وہ طواف عمرہ سے قبل حائضہ ہو جائے تو وہ عمرہ کو چھوڑ دے اور حج مفرد کا احرام باندھ لے، پھر عمرہ کی قضا کرے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

وَمَا جَاءَ فِي الرِّوَايَاتِ: "ارْقِضِي عُمَرَتَكَ"، وَ "دَعِي عُمَرَتَكَ"، وَ "اقْضِي عُمَرَتَكَ"، يُوَيِّدُ مَذْهَبَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ أَصْحَابِهِ، وَ هُمْ يُوَوِّلُونَهَا بِأَنَّ الْمُرَادَ بِرَقِضِ الْعُمْرَةِ وَ تَرْكِهَا التَّحْلُلَ مِنْهَا، وَ مَا جَاءَ فِي رِوَايَةِ "أَمْسَكِي عَنِ الْعُمْرَةِ" مَتَحَمِلٌ لِلْوُجْهِينِ

وَقَوْلُهُ: "وَ أَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عُمَرَتِي" أَيْ: بَدَلَهَا قِضَاءً لِمَا قَات، وَ هَذَا أَيْضاً يُوَيِّدُ مَذْهَبَنَا (۷۳)

یعنی، اور جو روایات میں آیا ہے کہ "ارْقِضِي عُمَرَتَكَ" اور "دَعِي عُمَرَتَكَ" اور "اقْضِي عُمَرَتَكَ" یہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ اور اُن کے اصحاب کے مذہب کی تائید کرتا ہے اور وہ تاویل کرتے ہیں کہ رقص عمرہ اور اُس کے ترک (یعنی عمرہ چھوڑنے) سے مراد اس سے تحلل (یعنی احرام سے نکلتا) ہے اور وہ جو ایک روایت میں آیا ہے امسکی عَنِ الْعُمْرَةِ (تم اپنے عمرے سے رُک جاؤ) یہ قول دو وجوہ کا محتمل ہے۔

اور اُن کا قول "مجھے حکم فرمایا کہ میں اپنے عمرے کی جگہ عمرہ کروں"، یعنی اُس عمرے کے بدلے جو فوت ہوا قضا کے طور پر (عمرہ کروں) اور یہ بھی ہمارے مذہب کی تائید کرتا ہے۔

باقی جن ائمہ نے اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کے حج کو حج قران قرار دیا ہے، امام ابو

۷۳۔ لمعات التنقيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب المناسك، باب قصة حجة الوداع،

الفصل الأول، برقم: ۲۵۵۶، ۵/۳۲۷

ثم إذا ارتَفَضْتَ عمرته فعليه دم لرفضها، و قضاؤها بعد أيام  
التَّشْرِيقِ (٧٧)

یعنی، پھر جب عمرہ چھوٹ گیا تو اُس پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور ایام تشریق کے  
بعد اُس کی قضاء لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 978-F

### قارن کا کسی کام سے حدود حرم سے باہر جانا

استفتاۓ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا  
قارن جو عمرہ ادا کر چکا ہے منیٰ روانگی کو ابھی وقت ہے تو وہ کسی کام سے جدہ جاسکتا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: یاد رہے میقات کے اندر کسی بھی  
مقام پر جانا مکہ مکرمہ میں رہنے کی مثل ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

والرجوع إلى داخل الميقات بمنزلة مكة (۷۸)

یعنی، میقات کے اندر لوٹنا مکہ مکرمہ کے مرتبے میں ہے۔

پھر قارن کا احرام نہیں گھلنا یہاں تک کہ دونوں عبادتوں عمرہ و حج سے فارغ نہ ہو جائے  
یعنی قارن کا احرام دس ذی الحجہ کو جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد دم شکر ادا کرنے کے بعد حلق یا تقصیر  
کے ذریعے کھلتا ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم فيه تعجيل الإحرام واستدامة إحرامها من الميقات إلى أن يفرغ

منهما (۷۹)

۷۷۔ الممسك المتعسط في المناسك المتوسطة باب القرآن تحت قوله: ارتفضت عمرته ص ۳۶۲

۷۸۔ لباب المناسك وعباب المسالك باب التمتع، ص ۳۸۲

۷۹۔ الهداية كتاب الحج، باب القرآن، تحت قوله: ولنا ..... الخ ۱- ۱۸۶/۲

کے چھوڑے ہوئے عمرہ کا دم دیا گیا تھا، ہاں اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کی طرف سے گائے  
ذبح ہونے کا تذکرہ ضرور ہے، چنانچہ علامہ بدرالدین عینی حنفی نقل کرتے ہیں:

بل روى جابر رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام: أهدى عن

عائشة بقرة (۷۵)

یعنی، بلکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اُمّ

المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے بطور ہدیٰ ذبح  
کروائی۔

ہمارے مذہب کے مطابق اس گائے کو عمرہ کا احرام باندھ کر اُسے چھوڑنے کی صورت  
میں لازم آنے والے دم پر محمول کیا جائے گا۔

اور اگر اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے حج کو حج قرآن پر محمول کیا جائے  
جیسا کہ بعض نے کیا ہے تو عمرہ ادا کئے بغیر وقوف عرفہ سے عمرہ چھوٹ جاتا ہے اور قرآن باطل  
ہو جاتا ہے جب قرآن ہی باطل ہو گیا اور دم قرآن بھی ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ احناف کا یہی  
مذہب ہے جیسا کہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فلو لم يطف لها حتى وقف بعرفة بعد الزوال ارتفضت عمرته و

بطل قرانه و سقط عنه دمه (۷۶)

یعنی، پس اگر عمرہ کا طواف نہ کیا یہاں تک کہ زوال کے بعد وقوف عرفہ کر لیا  
تو اُس کا عمرہ چھوٹ گیا اور اس کا قرآن باطل ہو گیا اور قرآن کا دم اس سے  
ساقط ہو گیا۔

اور اُس پر عمرہ چھوڑنے کا دم اور چھوڑے ہوئے عمرہ کی ایام تشریق کے بعد قضاء لازم  
آئے گی چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

۷۵۔ عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب الحيض، باب نفق المرأة شعرها عند غسل

الحيض، برقم: ۳۱۷۰، ۱۴۶/۳

۷۶۔ لباب المناسك مع شرحه للقلوی، باب القرآن، ص ۳۶۲

## منیٰ

### ایام منیٰ میں جُمُعہ کے روز نمازِ ظہر باجماعت نہ پڑھی جائے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ دس ذوالحجہ کو جُمُعہ کا دن ہوتا ہے اس روز حاجی کو رمی بھی ہوتی ہے اور قربانی بھی اور حلق بھی اور نہا کو وہ لباس تبدیل کرنے کا بھی اہتمام کرتا ہے اس طرح جُمُعہ کی نماز وہ نہیں پڑھ پاتا اور اُسے نمازِ ظہر ادا کرنی پڑتی ہے۔ کیا وہ چند ایسے حاجیوں کے ساتھ مل کر نمازِ ظہر باجماعت ادا کر سکتا ہے کہ جنہوں نے نمازِ جُمُعہ نہیں پڑھی تھی؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، میٹھادر، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِاسِ الْجَوَابِ: صورتِ مسئلہ میں منیٰ میں نمازِ ظہر باجماعت ادا نہیں کریں گے کیونکہ منیٰ شہر کے حکم میں ہے چنانچہ علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد حنفی متوفی ۱۰۷۱ھ لکھتے ہیں:

شَرَطُ أَدَائِهَا الْمَصْرُ: وَ هُوَ كُلُّ مَوْضِعٍ لَهُ أَمِيرٌ وَقَاضٍ يَنْفِذُ الْأَحْكَامَ

وَيُقِيمُ الْحُدُودَ أَوْ مَصَلَّاهُ، وَ مَنْى مَصْرٌ لَا عَرَافَاتَ (۸۰)

یعنی، جُمُعہ کی ادائیگی کی شرطِ مصر ہے اور مصر ہر وہ جگہ ہے جہاں امیر یا قاضی ہو جو احکام نافذ کرتا ہو اور حدود قائم کرتا ہو یا فتائے مصر ہو، منیٰ مصر ہے نہ کہ عَرَافَات۔

مندرجہ بالا عبارت میں تصریح ہے کہ منیٰ مصر ہے، اسی لئے فقہاء کرام نے منیٰ میں جُمُعہ قائم کرنے کا حکم دیا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندی حنفی متوفی ۱۳۹۳ھ اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

یعنی: پھر اس میں (یعنی قرآن میں) میقات سے احرام کی تعمیل اور عمرہ کے احرام کی پیشگی ہے یہاں تک کہ دونوں کے اعمال سے فارغ ہو۔

لہذا حج قرآن میں عمرہ کی ادائیگی کے بعد حاجی احرام میں ہی ہوتا ہے پھر وہ جدہ گیا، اس سے اُس کے حج قرآن پر کوئی اثر نہیں پڑا، وہ تو اپنے گھر سے بھی ہو کر آجائے تب بھی وہ مُحْرَم ہی رہتا اور اُس کا حج قرآن ہی رہتا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 979-FH

ہے اور اسی طرح ان اہل مصر کے لئے جن سے جُمُعہ فوت ہو گیا (یعنی جن کا جُمُعہ نکل گیا ہو)۔

اور وہ نماز ظہر باجماعت نماز جُمُعہ سے قبل پڑھیں یا نماز جُمُعہ کے بعد بہر حال دونوں حالتوں میں مکروہ تحریمی ہے، چنانچہ علامہ علاء الدین صمکلی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

قبل الجمعة وبعدها (۸۴)

یعنی، نماز جُمُعہ سے قبل اور اس کے بعد۔

لہذا معذور وافرادی جُمُعہ کے دن بغیر اذان و اقامت اور بغیر جماعت کے نماز ظہر ادا کریں گے۔

چنانچہ علامہ علاء الدین صمکلی لکھتے ہیں:

فإنهم يصلون الظهر بغیر اذان و لا إقامة و لا جماعة (۸۵)

یعنی، وہ نماز ظہر بغیر اذان و اقامت اور بغیر جماعت ادا کریں گے۔

اور مریض کے لیے تو مستحب ہے کہ وہ نماز ظہر کو جُمُعہ کے اختتام تک مؤخر کرے چنانچہ علامہ علاء الدین صمکلی لکھتے ہیں:

و يستحب للمريض تأخيرها إلى فراغ الإمام و كره إن لم يؤخر

هو الصحيح (۸۶)

یعنی، مریض کے لیے امام کے جُمُعہ سے فارغ ہونے تک نماز ظہر کو مؤخر کرنا مستحب ہے اور اگر مؤخر نہ کیا تو مکروہ ہے یہی صحیح ہے۔

لہذا وہ اقامت پذیر جس کی نماز جُمُعہ نکل گئی یا کسی اور وجہ سے نہ پڑھ سکا اور مسافر اور معذور و مریض وغیرہم سب کے سب منیٰ میں جُمُعہ کے روز نماز ظہر باجماعت ادا نہیں کریں

و یجمع أي یصلی الجمعة خلافاً لمحمد بمنی أي أيام الموسم إذا كان فيه أمير مكة أو الحجاز أو الخليفة و أما أمير الموسم فليس له ذلك أي التجميع اتفاقاً إلا إذا استعمل على مكة أي جعل عاملاً و أميراً عليها (۸۱)

یعنی، ایام حج میں منیٰ میں جُمُعہ قائم کیا جائے گا یعنی جُمُعہ کی نماز پڑھی جائے گی برخلاف امام محمد کے جب کہ اس میں امیر مکہ یا امیر حجاز یا خلیفہ وقت ہو اور امیر حج کے لئے بالاتفاق جُمُعہ قائم کرنا جائز نہیں، ہاں اگر اسے مکہ پر عامل اور امیر مقرر کر دیا گیا (تو جائز ہے)۔

اور علامہ شمس الدین ابن امیر الحاج محمد بن محمد حنفی متوفی ۸۷۹ھ امام سیبانی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

و إن كان أمير الموسم و هو مقيم يحوز، و إن كان مسافراً لا يحوز (۸۲)

یعنی، اگر امیر حج ہے اور وہ مقيم ہے تو جائز ہے اور اگر مسافر ہے تو جائز نہیں ہے۔

اور ایسی جگہ جو مصر کا حکم رکھتی ہو وہاں بروز جُمُعہ نماز ظہر باجماعت ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے چنانچہ علامہ محمد بن عبد اللہ بن احمد حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ اور علامہ علاء الدین صمکلی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و كره تحريماً لمعذور و مسحون أداء الظهر بجماعة في مصر و

كذا أهل مصر فاتتهم الجمعة (۸۳)

یعنی، معذور، قیدی کے لیے مصر میں نماز ظہر باجماعت ادا کرنا مکروہ تحریمی

۸۱۔ المنسلک المتعسّف فی المنسلک المتوسط، باب طواف الزيارة، مع قوله و یجمع، ص ۳۳۲

۸۲۔ حلبة المعطی، فصل فی صفة الجمعة تنبيه ۵۳۶/۲

۸۳۔ تنویر الأبصار و التّر المختار، کتاب الصلاة باب الجمعة ص ۱۱۰

۸۴۔ التّر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة تحت قوله أداء الظهر بجماعة..... إلخ ص ۱۱۰

۸۵۔ التّر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة ص ۱۱۰

۸۶۔ التّر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة ص ۱۱۰

پر علماء کا اجماع ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

سقط عنهم صلاة العيد إجماعاً (۸۸)

یعنی، ان پر سے بالاجماع عید کی نماز ساقط ہے۔

اور قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ ”مبسوط سرحسی“ سے نقل کرتے ہیں:

ليس على أهل منى يوم النحر صلاة العيد لأنهم في وقت صلاة

العيد مشغولون بأداء المناسك، فلا يلزمهم صلاة العيد (۸۹)

یعنی، ”مبسوط“ میں فرمایا کہ نحر کے روز اہل منی پر نماز عید نہیں ہے، کیونکہ وہ

نماز عید کے وقت مناسک کی ادائیگی میں مشغول ہوتے ہیں، لہذا اُن پر عید

کی نماز لازم نہیں ہے۔

اور نماز جمعہ مقیم حاجی پر سے ساقط نہیں، ہاں بعض فقہاء کے نزدیک اُن پر سے نماز جمعہ

بھی ساقط ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

و كذا صلاة الجمعة بمنى عند بعضهم (۹۰)

یعنی، اس طرح بعض کے نزدیک اہل منی سے نماز جمعہ ساقط ہے۔

لیکن اکثر فقہاء کرام نماز جمعہ کے عدم سقوط کے قائل ہیں، جیسا کہ ملا علی قاری کا ”بعضہم“ لکھنا اس پر دلالت کرتا ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 981-TF

۸۸۔ المصنوع في المناسك المتوسط باب الحنايات و كفاراتها فصل في أحكام العلماء

و شرائط جوازها شرط الخامس عشر، تحت قوله: و يسرى فيه مقيم الخ، ص ۵۵۹

۸۹۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على الفاري، باب الحنايات و كفاراتها فصل في

أحكام العلماء و شرائط جوازها، شرط الخامس عشر، تحت قوله: و يسرى فيه مقيم

الخ، ص ۵۵۹

۹۰۔ المصنوع في المناسك المتوسط باب الحنايات و كفاراتها فصل في أحكام العلماء

و شرائط جوازها شرط الخامس عشر، تحت قوله: و يسرى فيه مقيم الخ، ص ۵۵۹

گے بلکہ تہا پر نہیں گے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 980-F

## منی میں نماز جمعہ و عید کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منی

میں جامع شرائط امام کی موجودگی میں نماز جمعہ اور نماز عید کے وجوب کا حکم دیں گے یا نہیں؟

(السائل: محمد اقبال ضیائی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: منی ایسی جگہ ہے جہاں نماز عید کی

ادائیگی جائز ہے مگر نماز عید حاجیوں پر سے ساقط ہے چنانچہ قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی

۱۳۶۶ھ منی میں قربانی کے وقت کے بارے میں ”شرح الطحاوی الصغیر“ کی عبارت نقل کرنے

کے بعد لکھتے ہیں:

أقول: يؤخذ من هذا أن منى لا يحوز فيها الأضحية إلا بعد الزوال،

لأنها موضع تحوز فيه صلاة العيد إلا أنها سقطت عن الحاج و لم

ترقى ذلك نقلاً مع كثرة المراجعة (۸۷)

یعنی، میں کہتا ہوں یہ اس عبارت سے ماخوذ ہے کہ منی میں قربانی زوال سے

قبل جائز نہیں کیونکہ منی وہ جگہ ہے جہاں نماز عید جائز ہے مگر وہ حاجیوں پر

سے ساقط ہے اور میں نے کثرت مراجعت کے باوجود اس باب میں کوئی

نقل نہیں دیکھی۔

لہذا حاجیوں پر نماز عید کے وجوب کا حکم نہیں دیں گے کیونکہ وہ اُن پر سے ساقط اور اس

۸۷۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على الفاري، باب الحنايات و كفاراتها فصل في

أحكام العلماء و شرائط جوازها، شرط الخامس عشر، تحت قوله: و يسرى فيه مقيم

الخ، ص ۵۵۹

## ایام منی میں گروپ آرگنائزروں کا

### حاج کو منی چھوڑنے کی ترغیب دلانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منی میں رات کا اکثر حصہ گزرا سنت مؤکدہ ہے اب ہوا یہ ہے کہ کئی گروپ آپریٹر (آرگنائزر) حضرات نے حاجیوں کے طرز عمل کو دیکھتے ہوئے کہ وہ سارا دن ہوٹل میں گزارتے ہیں ایام منی میں کھانا بھی عزیز یہ کے ہوٹل میں مہیا کرنا شروع کر دیا ہے ان دنوں خیمے حاجیوں سے خالی ہوتے ہیں حالانکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کی عبارت ہے کہ ایام منی میں حرم کعبہ میں نماز پڑھنے سے بھی منی میں نماز پڑھنا افضل ہے ایام نحر میں منی میں دن میں ٹھہرنے کا کیا حکم ہے کیا یہ ٹھہرنا سنت ہے یا مستحب ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، ٹیٹھادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نبی کریم ﷺ نے ہجرت کے بعد ایک ہی حج ادا فرمایا جسے ”حجۃ الوداع“ کے نام سے جانا جاتا ہے گھپ احادیث میں اس کی تفصیل موجود ہے کہ نبی کریم ﷺ ایام منی میں جب یوم نحر (دس ذی الحجہ) کو منی تشریف لائے تو سوائے طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ تشریف لے جانے کے کہیں بھی تشریف نہیں لے گئے، آپ ﷺ طواف زیارت کرنے کے بعد بلا تاخیر منی واپس تشریف لائے، پھر تیرہ تاریخ تک دن اور رات منی میں قیام فرمایا۔ چنانچہ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث بحتانی متوفی ۲۷۵ھ (۹۱ الف) اور امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی ۲۸۵ھ (۹۱ ب) لکھتے ہیں:

”عن ابن عمر أنه كان يأتي الحمار في الأيام الثلاثة بعد يوم

۹۱ الف - سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب رمي الحمار، رقم: ۳۳۹/۲، ۱۹۶۹

۹۱ ب - السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الحج، باب استحباب الترويض في رمي الخ، رقم:

۲۱۳/۵، ۹۵۵۸

النحر ماشياً ذاهباً و راجعاً، ويخبر: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك“

یعنی، ”حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ یوم نحر (یعنی دس ذوالحجہ) کے بعد تینوں دن (یعنی ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ) میں جمرات پر پیدل آتے اور جاتے اور بتاتے تھے کہ نبی کریم ﷺ اسی طرح کیا کرتے تھے۔“

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

قال الطبري: في الحديث دلالة على أن النبي صلى الله عليه وسلم استكمل الأيام الثلاثة۔“ (۹۲)

یعنی، امام طبری نے فرمایا اس حدیث شریف میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دس ذی الحجہ کے بعد کے تین دن منی میں پورے فرمائے۔

اور لکھتے ہیں کہ

به صرح ابن حزم في صفة حجة صلى الله عليه وسلم، فقال: أقام بها يوم النحر وليلة القرّ ويومه، وليلة النفر الأول ويومه، وليلة النفر الثاني ويومه، هذه أيام التشريق وأيام منى (۹۳)

یعنی، اسی کی ابن حزم نے نبی کریم ﷺ کے حج کی صفت کے بیان میں تصریح کی ہے، پس کہا کہ آپ ﷺ یوم نحر (دس ذوالحجہ کے دن)، قر (یعنی گیارہ) کی رات اور اس کا دن اور نثر اول (یعنی بارہ) کی رات اور اس کا

۹۲۔ المعسك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الحمار، فصل إذا فرغ من الرمي،

تحت قوله: ورميها على الحرة مكروه، ص ۳۴۵

۹۳۔ المعسك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الحمار، فصل: إذا فرغ من الرمي،

تحت قوله: ورميها على الحرة مكروه، ص ۳۴۵

میں آجکل پائی جانے والی سہولتیں بھی موجود نہ تھیں۔

لہذا ایام منیٰ سرزمین منیٰ پر گزرا نبی کریم ﷺ کی مبارک سنت اور عمل صحابہ کرام علیہم الرضوان سے ثابت ہے، اس لئے حاجی کو چاہئے کہ صرف طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ کو جائے اور ایام منیٰ میں منیٰ ہی رہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک سنت کو زندہ رکھنا ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 982-F

دن اور ہفتائی (یعنی تیرہ) کی رات اور اس کا دن منیٰ میں ٹھہرتے اور یہ ایام تشریق اور ایام منیٰ ہیں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایام منیٰ سرزمین منیٰ میں گزارتے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اسی میں ہے کہ حاجی سوائے طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ نہ جائے کہ ایام منیٰ میں منیٰ کو نہ چھوڑے اور ایام منیٰ میں منیٰ میں نماز ادا کرنا مسجد الحرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ چنانچہ ملا علی قاری حنفی حنفی نقل کرتے ہیں:

وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الْمُسَبِّحِي: صَلَاةُ الظُّهْرِ بِمَنَىٰ يَوْمَ النَّحْرِ أَفْضَلُ مِنْهَا بِمَكَّةَ

بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔“ (۹۴)

یعنی: اسی لئے امام سبکی نے فرمایا: نحر کے روز نماز ظہر منیٰ میں پڑھنا مکہ مکرمہ میں مسجد الحرام میں پڑھنے سے افضل ہے۔“

لہذا حجاج کرام کو چاہئے کہ وہ یہ ایام منیٰ میں ہی گزاریں اور خاص طور پر بعض گروپ آپریٹرز نے حجاج کرام کے حالات کو دیکھتے ہوئے منیٰ میں کھانے کا بندوبست کرنے کی بجائے عزیز یہ وغیرہ میں کھانا مہیا کرنا شروع کر دیا ہے جو حاجی نبی کریم ﷺ کے مبارک طریقے کے تارک ہیں، یہ گروپ آپریٹرز کی جانب سے ان کی ترک سنت پر معاونت ہے اور جو حاجی حضور ﷺ کی مبارک سنت پر علم پیرا ہوتے ہیں اُن کو ترک سنت پر مجبور کرنا ہے لہذا انہیں اس سے باز آنا چاہیے۔

کوئی گروپ آرگنائزر جسے رسول اللہ ﷺ کی مبارک سنت کا ذرا برابر بھی لحاظ نہ ہو اور وہ منیٰ میں کھانے کا اہتمام کرنے کی بجائے عزیز یہ وغیرہ میں ہی کھانا مہیا کرنے پر مصر ہو تو حاجی صاحبان کو چاہئے کہ وہ کھانے کو چھوڑ کر سنت کی ادائیگی کو ترجیح دیں اور اس بات پر غور کریں کہ نبی کریم ﷺ، صحابہ کرام علیہم الرضوان، تابعین عظام اور ہمارے دیگر اسلاف کیسے منیٰ میں قیام کرتے تھے سوائے طواف زیارت کے منیٰ کو نہ چھوڑتے تھے جب کہ اس زمانے

اور حضور اکرم ﷺ نے تیرہ ذوالحجہ تک منیٰ میں قیام فرمایا اور تیرہ تاریخ کو زوال کے بعد رمی فرما کر واپس تشریف لائے چنانچہ عماد الدین ابو الفداء اسماعیل بن عمر دمشقی شافعی متوفی ۷۷۴ھ نقل کرتے ہیں:

فلما كان يوم النفر الآخر، وهو اليوم الثالث من أيام التشريق، و كان يوم الثلاثاء ركب رسول الله ﷺ والمسلمون معه، فنفر بهم من منى (۹۷)

یعنی، جب ایام تشریق تیسرا دن آیا اور وہ منگل کا دن تھا۔ رسول ﷺ سوار ہوئے تمام مسلمان بھی ساتھ تھے اور آپ ان کے ساتھ منیٰ سے روانہ ہوئے۔

اس لئے تیرہ تاریخ کوری کے لئے منیٰ میں قیام افضل ہے چنانچہ ملا جیون احمد بن ابی سعید جو نپوری حنفی متوفی ۱۱۳۰ھ لکھتے ہیں:

والأفضل أن يقيم لأن النبي ﷺ تأخر حتى رمى الحمار في اليوم الرابع (۹۸)

یعنی، افضل یہ ہے کہ ٹھہر جائے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اپنی اقامت کو مؤخر کیا یہاں تک کہ چوتھے روز جمعرات کی رمی فرمائی۔

اور علامہ صالح الحجاب حنفی لکھتے ہیں:

والإقامة أفضل إتباعاً لفعله عليه السلام (۹۹)

یعنی، حضور ﷺ کے مبارک فعل کی اتباع میں چوتھے روز ٹھہرنا افضل ہے۔ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

والأفضل أن يقيم ويرمي في اليوم الرابع (۱۰۰)

۹۷۔ البلباية والنهاية باب دخول النبي ﷺ أي مكة شرقها الله عز وجل، فصل اليوم السادس

من ذي الحجة وتسمية باقي الأيام ۱۶۰/۴

۹۸۔ تفسيرات أحمدية ص ۹۹

۹۹۔ حاشية صالح الحجاب على شرح المناسك باب رمي الحمار وأحكامه ۴۹/ب

۱۰۰۔ لباب المناسك باب رمي الحمار وأحكامه فصل ثم انفرغ من الرمي، ۲۴۳

## رمی

### کیا تیرہ تاریخ کوری کرنا سنت سے ثابت ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا تیرہ کی رمی کی اس حیثیت سے فضیلت ہے کہ یہ سنت سے ثابت ہے اور رسول ﷺ نے تیرہ کی رمی فرمائی ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایام رمی کا ذکر قرآن کریم میں ہوا ہے جس سے ان ایام کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ (۹۵)

ترجمہ: ان مقررہ دنوں میں اللہ کو خوب یاد کرو جس نے دو دنوں میں جلدی کری اس پر کوئی گناہ نہیں اور جس نے تاخیر کر لی اس پر بھی کوئی گناہ نہیں۔

اس آیت کریمہ کے تحت ملا جیون احمد بن ابی سعید جو نپوری حنفی متوفی ۱۱۳۰ھ لکھتے ہیں:

فإنما أجرى هذا الكلام على حسب زعم المخاطبين وإلا فالتأخير مستحب بالاتفاق (۹۶)

یعنی، اس کلام کو مخاطبین کے زعم کے مطابق جاری کیا گیا روز (تیرہویں ذوالحجہ تک) تاخیر بالاتفاق مستحب ہے۔

۹۵۔ البقرة: ۲۰۳

۹۶۔ تفسيرات أحمدية ص: ۹۸

بہا یوم النحر، و لیلة القری و یومہ، و لیلة النفر الاول و یومہ، و لیلة النفر الثانی و یومہ و هذه آیام التشريق و آیام منی، انتہی (۱۰۳)

یعنی، امام طبری فرماتے ہیں اس حدیث شریف میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (دس ذوالحجہ) کے بعد تین روز منیٰ میں مکمل فرمائے، اور ابن حزم نے نبی کریم ﷺ کے حج کی صفت کے بیان میں اس کی تصریح کی ہے، پس کہا آپ نے یوم نحر، قر کی رات (یعنی گیارہ ذوالحجہ کی رات) اور اس کا دن، نفر اول (یعنی بارہ) کی رات اور اس کا دن اور نفر ثانی (یعنی تیرہ) کی رات اور اس کا دن منیٰ میں قیام فرمایا، اور یہ ایام تشریق اور ایام منیٰ ہیں۔

اور لکھتے ہیں:

ولذا صرح أصحابنا و الشافعية بأن الأفضل أن يقيم لرمي يوم الرابع، فإنه من باب تكميل العبادة، ولللذين أحسنوا الحسنى و زيادة (۱۰۴)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) اور شافعیہ نے تصریح فرمائی ہے کہ افضل یہ ہے کہ منیٰ میں ٹھہرے تاکہ چوتھے روز کی رمی کرے، پس یہ اُن لوگوں کے لئے تکمیل عبادت کے باب سے ہے جو زیادہ نیکی کرتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 983-F

۱۰۳۔ المعسک المتوسط فی المنسک المتوسط باب رمي الحمار و أحكامه فصل: فی رمي

اليوم الرابع، ص ۳۴۵

۱۰۴۔ المعسک المتوسط فی المنسک المتوسط باب رمي الحمار و أحكامه فصل: فی رمي

اليوم الرابع، ص ۳۴۵

یعنی، افضل یہ ہے کہ منیٰ میں ٹھہرے اور چوتھے دن کی رمی کرے۔ اور اس کے تحت علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں

أى لفعله ﷺ وقوله تبارك و تعالى: ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إثمَ عَلَيْهِ لِمَنْ اتَّقَى﴾ إشارة إلى أن هذا هو الأولى لمن اتقى المولى (۱۰۱) یعنی، (ٹھہرے اور چوتھے دن کی رمی کرے) نبی کریم ﷺ کے مبارک فعل اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرمان ”اور رہ جائے تو اس پر گناہ نہیں پرہیزگار کے لئے“ کی وجہ سے، اس آیت میں اشارہ ہے کہ (چوتھے دن رمی کے لئے رُکنا) اس شخص کے لئے ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے۔

اور لکھتے ہیں:

وقد روى أبو داود و (سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في رمي الحمار، برقم: ۱۹۶۹، ۳۳۹/۲) البيهقي عن ابن عمر رضى الله عنهما: أنه كان يأتي الحمار في الأيام الثلاثة بعد يوم النحر ماشياً ذاهباً راجعاً، و يخبر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك (۱۰۲) یعنی، امام ابو داؤد اور امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ آپ یوم نحر کے بعد تینوں روز جمرات پر پیدل آتے اور جاتے اور خبر دیتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے اسی طرح کیا۔

اور لکھتے ہیں:

قال الطبري: في الحديث دلالة على أن النبي ﷺ استكمل الأيام الثلاثة بمنى، و به صرح ابن حزم في صفة حجّه ﷺ فقال: أقام

۱۰۱۔ المعسک المتوسط فی المنسک المتوسط باب رمي الحمار، فصل إذا فرغ من الرمي،

ص ۳۴۳

۱۰۲۔ المعسک المتوسط فی المنسک المتوسط باب رمي الحمار و أحكامه فصل: فی رمي

اليوم الرابع، ص ۳۴۵

غروب شمس تک ہے اور غروب شمس سے طلوع فجر تک (بلاعذر) مکروہ ہے۔  
اگر رات میں رمی کر لی تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا لیکن ترک سنت کی وجہ سے  
اساءت کا حکم ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مولانا علی قاری حنفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

(و هذا وقت الحواز مع الإساءة) أي لتركه السنة من غير ضرورة  
..... (و لا يلزمه شيء) أي من الكفارة، لكن يلزمه الإساءة  
لتركه السنة (۱۰۷)

یعنی، اور یہ وقت جواز مع اساءت ہے یعنی ترک سنت کی وجہ سے بغیر  
ضرورت ..... اور اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا لیکن ترک سنت ہونے  
کی وجہ سے اساءت کا حکم ہوگا۔

اور عورتوں اور کمزور افراد کے حق میں رات میں رمی کرنا مکروہ نہیں ہے، چنانچہ علامہ  
رحمت اللہ سندھی اور مولانا علی قاری حنفی یوم نحر کی رمی کے بیان میں لکھتے ہیں:

ولو أخره إلى الليل كره إلا في حق النساء و كلنا حكم الضعفاء (۱۰۸)  
یعنی، اگر رمی کو رات تک مؤخر کیا تو مکروہ ہے، مگر عورتوں کے حق میں (رات  
میں رمی مکروہ نہیں) ایسے ہی کمزور افراد کا حکم ہے۔

عورتوں کے حق میں رات میں رمی کرنا افضل ہے چنانچہ مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ  
لکھتے ہیں:

إلا أن رميها في الليل أفضل (۱۰۹)

یعنی، مگر یہ کہ عورت کا رات میں رمی کرنا افضل ہے۔

۱۰۷۔ المسالك المتقسط في المناسك المتوسطة باب رمي الحمار و أحكامه تحت قوله: إلى  
الليل كره، ص ۳۳۳

۱۰۸۔ المسالك المتقسط في المناسك المتوسطة باب رمي الحمار و أحكامه مع قوله: ولو  
أخره، ص ۳۳۲

۱۰۹۔ المسالك المتقسط في المناسك المتوسطة باب رمي الحمار، فصل أحكام الرمي إلخ،  
التامع، تحت قوله: فيكره تركها، و لرجل إلخ، ص ۳۵۱

## رات میں رمی کرنا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ رات  
میں رمی کرنا مکروہ تنزیہی ہے یا تحریمی ہے؟

(السائل: جمیل غوری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بلاغذرات میں رمی کرنا اساءت  
یعنی خلاف سنت ہے لیکن اس وجہ سے کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا اور عذر ہونے کی وجہ سے مکروہ  
بھی نہیں۔

دسویں ذی الحجہ کی رمی کے مکروہ وقت کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی  
۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و وقت الكراهة مع الحواز: من الغروب إلى طلوع الفجر الثاني  
من غده، ولو أخر إلى الليل كره۔ (۱۰۵)

یعنی، وقت کراہت مع جواز (دس تاریخ کے) غروب آفتاب سے اگلے دن  
کی طلوع صبح صادق تک ہے اور اگر رات تک مؤخر کیا تو مکروہ ہے۔

گیا رہویں اور بارہویں ذی الحجہ کے مکروہ وقت کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ  
سندھی لکھتے ہیں:

والوقت الممنون في اليومين يمتد من الزوال إلى غروب  
الشمس، ومن الغروب إلى طلوع الفجر وقت مكروه (۱۰۶)

یعنی، گیا رہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی کا مسنون وقت زوال کے بعد سے

۱۰۵۔ المسالك المتقسط في المناسك المتوسطة باب رمي الحمار و أحكامه تحت قوله: إلى  
الليل كره، ص ۳۳۳

۱۰۶۔ لباب المناسك مع شرح للفلوی، باب رمي الحمار و أحكامه تحت قوله: إلى الليل كره،  
ص ۳۳۹

الترتيب بين الحلق و الذبح و الرمي واجب عنده على القارن و المتمتع (١١١)

یعنی، قارن اور متمتع پر حلق، ذبح اور رمی کے مابین ترتیب امام اعظم کے نزدیک واجب ہے۔

اس ترتیب کا خلاف کرنے کی صورت میں ترک واجب ہونے کی وجہ سے دم لازم آتا ہے اور رمی خود واجبات حج سے ہے اور پھر ہر روز کی رمی الگ واجب ہے کوئی ایک روز کی رمی ترک کرے تو بھی دم ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

وإن ترك رمي يوم واحد فعليه دم (١١٢)

یعنی، اگر ایک دن کی رمی ترک کی تو اس پر دم ہے۔

اور دو روز کی رمی ترک کرے تو بھی ایک ہی دم اور تینوں روز کی رمی نہ کرے تو بھی ایک ہی دم ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

ومن ترك رمي الحمار في الأيام كلها فعليه دم و يكفيه دم واحد۔ (١١٣)

یعنی، جس نے تمام دنوں کی رمی چھوڑ دی اس پر دم ہے اور اسے ایک دم کافی ہے۔

اور اگر کوئی شخص ایک دن کی رمی ترک کرے اور اس پر لازم آنے والا دم دے دے پھر دوسرے روز کی رمی نہ کرے اور اس پر لازم آنے والا دم دے دے اسی طرح تیسرے روز کی رمی ترک کرے تو اسے پھر دم دینا ہوگا ہاں اگر اس نے پہلے، دوسرے اور تیسرے روز کی

۱۱۱۔ المعسك المتعطف في المناسك المتوسطة باب الحنايا منه فصل في الذبح والحلق، ص ۵۰۶

۱۱۲۔ بلایة المبتلى، کتاب الحج، باب الحنايا منه فصل۔ و من طاف طواف القلوم،

۲۰۱/۲-۱

۱۱۳۔ بلایة المبتلى، کتاب الحج، باب الحنايا منه فصل۔ و من طاف طواف القلوم،

۲۰۱/۲-۱

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

مرد وزن در رمی حمار برابر اند إلا آنکه افضل در حق زن آن است کہ رمی نماید در شب زیارة للستر (۱۱۰)

یعنی، مرد اور عورت رمی حمار میں برابر ہیں مگر یہ کہ عورت کے حق میں پردہ میں زیادتی کے لئے افضل یہ ہے کہ رات میں رمی کرے کہ اس میں زیادہ ستر ہے۔

لہذا رات میں بلا غدر رمی کرنا بھی مکروہ تحریمی نہیں ہے۔ جن فقہاء کرام نے اس پر کراہت کا اطلاق کیا ہے ان کی اس سے مراد کراہت تنزیہی ہو سکتی ہے نہ کہ تحریمی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 984-F

## دس تاریخ کو رمی کرنے والے کی بقیہ دو واجبات میں ترتیب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص متمتع تھا اس نے رمی نہیں کی اور حلق کروالیا، ظاہر ہے کہ اس پر رمی سے قبل حلق کروانے کا ایک دم لازم ہوا ہے اس نے رمی کی ہی نہیں، کیا اس پر دوسرا دم بھی ہے، ایک واجب ترک کرنے کا دوسرا ترتیب بدلنے کا، ظاہر ہے کہ ترتیب تو اسی صورت میں بدلتی کہ وہ رمی بعد میں کرتا اور اس نے رمی کی ہی نہیں، تو کیا اس پر ایک دم ہوگا یا دو دم ہوں گے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی، بیٹھادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں متمتع اور قارن

کے حق میں رمی، قربانی اور حلق کرنا ہیں چونکہ ان میں ترتیب واجب ہے چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

۱۱۰۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوبة باب نهم در بیان طواف زیارة، فصل چهارم در بیان

## مزدلفہ

### بلاعذر شرعی وقوف مزدلفہ کا ترک

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ہمارا قافلہ رات ۲:۳۰ پر مزدلفہ سے منیٰ روانہ ہو گیا ہمارے ساتھ عورتیں بھی تھیں، اگر ہم نہیں جاتے تو ہمیں منیٰ میں اپنی جگہ تلاش کرنا مشکل ہو جاتی، کیا یہ عذر قابل قبول ہوگا ان سے دم ساقط ہو جائے گا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وقوف مزدلفہ حج کے واجبات سے ہے اور اس کا وقت فجر کے بعد سے ہے اور وقوف چاہے ایک گھڑی کا ہو واجب ادا جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں

والوقوف بمزدلفۃ أی و لو ساعة بعد الفجر (۱۱۴)

یعنی، مزدلفہ کا وقوف واجب ہے اگرچہ فجر کے بعد ایک ساعت کے لئے ہو۔

وقوف مزدلفہ کا ترک اگر کسی عذر کی بنا پر نہ ہو تو دم لازم آتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

ولو ترك الوقوف بالمزدلفۃ بلا عذر كرمه دم (۱۱۵)

یعنی، اگر مزدلفہ کا وقوف بلا عذر ترک کیا تو اس پر دم لازم ہے۔

اور یہی ترک کسی عذر کی بنا پر ہو تو اس پر کچھ لازم نہیں آتا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی

۱۱۴۔ لباب المناسک و المعسلک المتعسط فی المناسک المتوسطة باب فرائض الحج إلخ

فصل فی واجباته ص ۹۶، ۹۷

۱۱۵۔ لباب المناسک مع شرحه باب الخنايا النوع الخامس فی أفعال الحج، فصل فی

الخنايا فی الوقوف بالمزدلفۃ ص ۵۰۵

رمی چھوڑ دی اور کوئی دم نہ دیا تو اسے ایک ہی دم دینا ہوگا۔

اب چونکہ اس نے دس تاریخ کی رمی کی ہی نہیں تو اس کے حق میں قربانی اور حلق کے درمیان ترتیب باقی رہی۔ لہذا اس پر ایک دم لازم آئے گا، جو دس ذی الحجہ کو حمرہ عقبہ کی رمی کو چھوڑنے کا دم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 985-F

## وَقُوفِ مَزْدَلَفَہ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص طلوع فجر سے قبل مزدلفہ چھوڑ کر چلا جائے اور وہ پھر طلوع آفتاب سے قبل واپس مزدلفہ آجائے تو کیا اس سے دم ساقط ہو جائے گا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وقوف مزدلفہ واجب ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

الوقوف بہا واجب (۱۱۹)

یعنی، وقوف مزدلفہ واجب ہے۔

اور وقوف کا وقت صبح صادق سے طلوع آفتاب تک ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

أول وقته طلوع الفجر الثاني من يوم النحر و آخره طلوع

الشمس (۱۲۰)

یعنی، اس کا اول وقت یوم نحر کے طلوع صبح صادق سے ہے اور آخری وقت

اس روز کے طلوع آفتاب تک ہے۔

اور اگر اسے بلاغذرت کرنا ہے تو دم لازم آتا ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولو ترك الوقوف بها فدفع ليلاً فعليه دم (۱۲۱)

۱۱۹۔ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب احکام المزدلفۃ فصل: فی الوقوف بہا،

ص ۳۱۰

۱۲۰۔ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب احکام المزدلفۃ فصل: فی الوقوف بہا، ص ۳۱۰

۱۲۱۔ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب احکام المزدلفۃ مع ترجمہ ص ۳۱۰

حنفی لکھتے ہیں:

و أن تركه بعذر --- فلا شيء عليه۔ ملخصاً (۱۱۶)

یعنی، اگر اس کا ترک کسی عذر کی وجہ سے کیا تو اس پر کچھ نہیں۔

اب دیکھنا ہے کہ وہ کون سے عذر ہیں کہ جن کی بنا پر یہ دم ساقط ہوتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

بأن كانت به علة أي مرض مانع من وقوفه بها أو ضعف أي في

بنيتيه أو مشييه أو كانت امرأة أي ونحوها من نفوس الرجال

تخاف الزحام أي في طريق مني، أي في ضيق أماكنها (۱۱۷)

یعنی، اس طرح کہ اسے کوئی علت ہو یعنی مرض ہو جو اس کے وقوف مزدلفہ کو

مانع ہو یا کمزوری ہو اس کی جسامت یا چلنے میں یا عورت ہو یا اس کی مثل کوئی مرد

جو بھیڑ سے ڈرتا ہو یعنی منی کے راستے میں جگہ کے تنگ ہونے سے ڈرتا ہو۔

سوال میں مذکور عذر ان اعذار میں سے نہیں ہے کہ جس کی بنا پر ترک وقوف مزدلفہ کا

دم ساقط ہو جائے، لہذا اس پر دم لازم ہے اور توبہ بھی لازم ہے۔ کیونکہ ترک واجب گناہ ہے

اور گناہ کی معافی کے لئے توبہ ضروری ہے، چنانچہ شیخ الاسلام مخدوم محمد ہاشم ٹھکوی حنفی متوفی

۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ومرتفع نه نكرد آ ن اثم بغير توبه (۱۱۸)

یعنی، گناہ بغير توبہ کے معاف نہ ہوگا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، سبتمبر ۲۰۱۵ م 986-F

۱۱۶۔ لباب المناسک مع شرحہ باب الحنایات النوع الخامس فی أفعال الحج، فصل فی

الحنایات فی الوقوف بالمزدلفۃ ص ۵۰۵

۱۱۷۔ لباب المناسک مع شرحہ المعسلک المتعسلط فی المناسک المتوسط، باب الحنایات

النوع الخامس، فصل: فی الحنایات فی الوقوف إلخ ص ۵۰۵ ایضاً

۱۱۸۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوبہ مقدمة الرسالة فصل سیوم، ص ۴۵

أى على القول الصحيح كما فى "الفتح" (١٢٥)  
يعنى، صحیح قول کے مطابق جیسا کہ "فتح القدير" ہے۔

اور اگر طلوع آفتاب کے بعد مزدلفہ کو لوٹنا تو لازم ہونے والا دم ساقط نہ ہوتا جیسا کہ عرفات میں غروب آفتاب کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہیں ہوتا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وإن جاوزہ قبلہ فعليه دم فإن لم یعد أصلاً أو عاد بعد الغروب لم یسقط الدم (١٢٦)

یعنی، اور غروب سے قبل عرفات سے نکل گیا تو اس پر دم لازم ہے پھر اگر اصلاً نہ لوٹا یا غروب کے بعد لوٹا تو دم ساقط نہ ہوگا۔

یا درہے اگر جان بوجھ کر اس طرح کا فعل کیا تو ایسے شخص پر تو بہ لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ١٤٣٦ھ، ستمبر ٢٠١٥ م 987-F

یعنی، اگر (بلاغد شرعی) مزدلفہ کے وقوف کو ترک کر دیا اور رات کو چلا گیا تو اس پر دم لازم ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ١٠١٣ھ لکھتے ہیں:

أى محتم لتتركه الواجب (١٢٢)

یعنی، اس پر واجب ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم ہے۔

امام شمس الدین محمد بن احمد بن ابی ہل سرہسی حنفی متوفی ٨٩٠ھ لکھتے ہیں:

وإن كان لغير عذر فعليه دم لتتركه واجباً من واجبات الحج (١٢٣)

یعنی، اگر بلاغد رہو تو اس پر واجبات حج میں سے ایک واجب کو چھوڑنے کی سبب دم لازم ہے۔

اور اگر وقوف کے وقت یعنی نحر سے قبل مزدلفہ سے نکل گیا اور طلوع آفتاب سے قبل لوٹ آیا تو اس پر لازم آنے والا دم ساقط ہو جائے گا جیسے کوئی شخص یوم عرفہ کو غروب آفتاب سے قبل عرفات سے نکل گیا اور ابھی غروب نہیں ہوا تھا تو واپس لوٹ آیا تو اس پر لازم آنے والا دم بھی ساقط ہو جاتا ہے، چنانچہ علام رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وإن عاد قبلہ فلفع بعد الغروب سقط على الصحيح (١٢٤)

یعنی، اگر غروب سے قبل لوٹ آیا پھر غروب کے بعد نکلا تو صحیح قول کے مطابق (لازم آنے والا دم) ساقط ہو جائے گا۔

اور اس قول کی صحت کی تصریح "صاحب فتح القدير" نے کی ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

١٢٢۔ الممسك المتفسط في المنسك المتوسط، باب أحكام المزدلفه تحت قوله: ليلا فعليه دم، ص ٣١٠

١٢٣۔ المبسوط للمرحومي، كتاب المناسك، باب الخروج إلى منى ٥٧/٤/٢

١٢٤۔ لباب المناسك مع شرح للفقاري، باب الوقوف بعرفة وأحكامه العرفه، فصل في اللفع قبل الغروب، ص ٢٩٧

١٢٥۔ الممسك المتفسط في المنسك المتوسط، باب العرفه، فصل في اللفع قبل الغروب، ص ٢٩٧

١٢٦۔ الممسك المتفسط في المنسك المتوسط، باب العرفه، فصل في اللفع قبل الغروب، ص ٢٩٧

## قربانی

### مسافر حاجی پر قربانی کے وجوب کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مناسک حج کی کتاب میں قربانی کے بارے میں ہے:

فلا تحب علی المسافرین ولا علی الحاج إذا كان محرماً وإن

كان من أهل مكة اهـ (۱۲۷)

یعنی، عید الاضحیٰ کی قربانی نہ مسافروں پر واجب ہے اور نہ حاجی پر جب کہ حرم ہوا اگرچہ اہل مکہ میں سے ہو۔

مندرجہ بالا عبارت میں ”نہ مسافر پر اور نہ حاجی“ پر ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مسافر کا ذکر فرمایا اور خاص طور پر حاجی کو علیحدہ ذکر فرمایا اور جہاں مقیم پر قربانی کا ذکر ہے، وہاں ہر مقام پر اہل مکہ کا ذکر ہے جس سے حاجی کا استثناء معلوم ہوتا ہے۔

دوسرے اسی عبارت میں نماز عید کی رخصت کا ذکر ہے کہ فرمایا:

كما سقط عنهم صلاة العيد إجماعاً

یعنی، جیسا کہ ان پر سے بالاجماع عید کی نماز ساقط ہے۔

اور پھر حاشیہ ”ارشاد الساری“ میں ہے:

و الأضحیة إنما تحب ..... إذا كان محرماً من أهل مكة،

اس سے بھی ظاہر ہے کہ حاجی مقیم ہو یا مسافر اس پر قربانی واجب نہیں ہے۔

(السائل: محمد اقبال ضیائی، مدینہ منورہ)

۱۲۷۔ المسلك المتفسط في المنسك المتوسط باب في جزاء الحنایات و كفاراتها فصل في

أحكام القضاء و شرائط جوازها شرط الخامس عشر، ص ۵۵۸، ۵۵۹

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقہاء کرام کی عبارت ”فلا تحب علی المسافرین و لا علی الحاج إذا كان محرماً“ میں حاجی سے مراد مسافر حاجی ہیں جیسا کہ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۹۰ھ لکھتے ہیں:

و أراد بالحاج المسافرین - ملخصاً (۱۲۸)

یعنی، انہوں نے حاج سے مراد مسافر لئے ہیں۔

اسی طرح علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ (۱۲۹ الف) اور ان سے علامہ حسن بن عمار شربلائی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ (۱۲۹ ب) اور علامہ سید محمد ابوالسعود حنفی لکھتے ہیں:

و أراد بالحاج المسافر

یعنی، امام محمد نے حاجی سے مراد مسافر کو لیا ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ نے صراحت کر دی کہ

فلا تحب علی حاج مسافر (۱۳۰)

یعنی، پس قربانی حاجی مسافر پر واجب نہیں۔

لہذا حاجی اگر مسافر ہو گا تو اس پر قربانی واجب نہیں ہوگی اور اگر مقیم ہو گا تو وجوب کی دیگر شرائط کے پائے جانے کی صورت میں اس پر قربانی واجب ہوگی، چنانچہ سید ثابت ابو المعالی حنفی اور علامہ محمد حسن شاہ حنفی لکھتے ہیں:

و أما الأضحیة: فإن كان مسافراً فلا تحب عليه، إلا كالمكي

فتحب كما في ”البحر“ (۱۳۱)

۱۲۸۔ المبسوط للسرخسی، کتاب الذبائح، باب الأضحیة ۱۲/۱۲/۶

۱۲۹ الف۔ بلایع الصنائع، کتاب التضحیة فصل في شرائط الوجوب ۲۸۲/۶

۱۲۹ ب۔ غنیة ذوی الأحکام فی بغیة درر الأحکام، کتاب الأضحیة تحت قوله و شرائطها

الإسلام والإقامة، ۲۶۵/۱

فتح المعین علی شرح الکتب لعلام مسکین، کتاب الأضحیة تحت قوله مقیم، ص ۲۷۷

۱۳۰۔ الدر المختار، کتاب الأضحیة تحت قوله: فی العقی، ص ۶۴۵

۱۳۱۔ فتح الرحمانی فی فتاویٰ السید ثابت أبی المعالی، کتاب الحن، ۲۲۶/۱۔ غنیة الناسک،

باب کیفیة أداء التمتع المعسئون، ص ۱۱۴

اور سوال میں ذکر کردہ حاشیہ کی عبارت کے بعد والے حاشیے میں ہے:

(فَقَدْ قَالَ الْحَدَّادِيُّ): يُوَيِّدُهُ قَوْلُ الْأَتَقَانِيِّ فِي "غَايَةِ الْبَيَانِ": قَالَ  
الْقُدُورِيُّ فِي "شَرْحِ مَخْتَصَرِ الْكَرْنِيِّ": قَالَ فِي "الْأَصْلِ": وَلَا  
تَحِبُّ الْأَضْحِيَّةُ عَلَى الْحَاجِّ الْمَسَافِرِ، فَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَتَحِبُّ عَلَيْهِمْ  
وَإِنْ حَجَّوْا كَذَا ذَكَرَهُ فِي "شَرْحِهِ" (۱۳۴)

یعنی، شارح "ہدایہ" علامہ اتقانی کا "غایۃ البیان" میں قول اس کی تائید کرتا  
ہے، فرماتے ہیں امام قدوری نے "شرح مختصر کرنی" میں فرمایا کہ "لا صل"  
(یعنی مبسوط) میں فرمایا حاجی مسافر پر قربانی واجب نہیں، مگر اہل مکہ تو ان پر  
قربانی واجب ہے اگرچہ وہ حج کریں، اسی طرح اس کی "شرح" میں ذکر کیا۔

اور امام اعظم امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے مذہب کو نقل کرنے والے  
آپ کے جلیل القدر شاگرد امام محمد بن حسن شیبانی ہیں انہوں نے امام اعظم کے مذہب کو نقل  
کرتے ہوئے لکھا کہ حاجی پر قربانی واجب نہیں اور ان کی حاجی سے کیا مراد ہے؟ اس کے  
لئے شمس الائمہ سرحی متوفی ۴۹۰ھ کی تشریح اور اس پر علامہ علاؤ الدین کاسانی متوفی ۵۸۷ھ  
کی تائید اور علامہ حسن بن عمار شرمبلائی متوفی ۱۰۶۹ھ اور علامہ محمد ابوالسعود حنفی کی نقل اور علامہ  
زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ کا فیصلہ اور "فتح الرحمن" اور "غنیۃ الناسک" میں اس کی  
نقل اس بات کی بہت بڑی شہادت ہے کہ امام محمد علیہ الرحمہ کی حاجی سے مراد مسافر حاجی ہے  
ورنہ وہ کی کی مثل ہے۔

اور امام ابو الحسنین قدوری متوفی ۴۲۸ھ کا امام محمد کی "لا صل" سے عبارت اس طرح  
نقل فرماتا کہ قربانی مسافر پر واجب نہیں اور اسے شارح "ہدایہ" علامہ اتقانی کا "غایۃ البیان"  
میں نقل کرنا اس کی بین دلیل ہے کہ امام محمد کی حاجی سے مراد مسافر حاجی ہے۔

اس باب میں فقہاء کرام کی عبارات کا اختلاف امام محمد علیہ الرحمہ کی عبارت کو سمجھنے میں

۱۳۴۔ لَوْ شَادَ السَّارِيُّ إِلَى مَنَاسِكَ الْعَمَلِ عَلَى الْفَلَاوِيِّ، بِأَبِ الْخَنَائِيَّاتِ وَ كَفَلَاتِهَا، فَصَلِّ فِي  
أَحْكَامِ اللَّعَاءِ وَ شَرَائِطِ جَوَازِهَا، شَرْطُ الْخَامِسِ عَشَرَ، تَحْتَ قَوْلِهِ: يَتَصَلَّقُ بِهَا، ص ۵۵۹

یعنی، مگر قربانی پس اگر مسافر ہے تو اس پر واجب نہیں ورنہ (یعنی حاجی اگر  
مسافر نہیں ہے بلکہ مقیم ہے تو وہ جو قربانی میں) کی کی مثل ہے جیسا کہ  
"بحر الرائق" میں ہے۔

دوسرا یہ کہ سوال میں نماز عید کے بارے میں پیش کردہ عبارت "فَيَسْقُطُ عَنْهُمْ دَمُ  
الْأَضْحِيَّةِ تَخْفِيفًا عَلَيْهِمْ كَمَا سَقَطَتْ عَنْهُمْ صَلَاةُ الْعِيدِ إِجْمَاعًا" ہے۔

اس عبارت سے قبل یہ ہے کہ

وَلَعَلَّ وَجْهَهُ أَنَّهُ يَحِبُّ عَلَى الْحَاجِّ دَمَ قَرَانٍ أَوْ مَتَعَةٍ، وَ يَسْتَحِبُّ  
لَهُمْ دَمَ إِقْرَادٍ (۱۳۲)

جس کا معنی ہے کہ (حاجی پر قربانی واجب نہیں جب کہ وہ محرم ہو اگرچہ اہل  
مکہ میں سے ہو) شاید اس کی وجہ سے کہ حاجی پر دم قران یا دم تمتع واجب  
ہے اور ان کے لئے دم افراد مستحب ہے۔

اس میں ملا علی قاری حنفی نے شاید سے جواب دیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ انہیں  
خود اس پر جزم نہ تھا۔

پھر حاشیہ کے حوالے سے جو عبارت ہے کہ "إِنَّمَا تَحِبُّ ..... إِذَا كَانَ مُحْرَمًا مِنْ  
أَهْلِ مَكَّةَ" مناسک "ملا علی قاری" میں اسی صفحہ پر ہے:

قَالَ الْحَدَّادِيُّ: وَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَتَحِبُّ عَلَيْهِمْ وَإِنْ كَانَ حَجَّوْا كَذَا  
فِي الْكَرْنِيِّ (۱۳۳)

یعنی، حدادی نے فرمایا مگر اہل مکہ تو ان پر قربانی واجب ہے اگرچہ وہ (اس  
سال) حج کریں، اسی طرح "کرنی" میں ہے۔

۱۳۲۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَاسِكَ الْمُتَوَسِّطَةِ بِأَبِ الْخَنَائِيَّاتِ وَ كَفَلَاتِهَا، فَصَلِّ فِي أَحْكَامِ  
اللَّعَاءِ وَ شَرَائِطِ جَوَازِهَا، شَرْطُ الْخَامِسِ عَشَرَ، تَحْتَ قَوْلِهِ: يَتَصَلَّقُ بِهَا، ص ۵۵۹

۱۳۳۔ لَوْ شَادَ السَّارِيُّ إِلَى مَنَاسِكَ الْعَمَلِ عَلَى الْفَلَاوِيِّ، بِأَبِ الْخَنَائِيَّاتِ وَ كَفَلَاتِهَا، فَصَلِّ فِي  
أَحْكَامِ اللَّعَاءِ وَ شَرَائِطِ جَوَازِهَا، شَرْطُ الْخَامِسِ عَشَرَ، تَحْتَ قَوْلِهِ: يَتَصَلَّقُ بِهَا، ص ۵۵۹

اختلاف کا نتیجہ ہے اور اس اختلاف کا حل یہی ہے کہ امام محمد علیہ الرحمہ کی عبارت کے حل کرنے میں معتمد فقہاء اور مستند کُتب پر بھروسہ کیا جائے، اعتماد میں شمس الائمہ سرحدی اور امام قدوری اور علامہ کاسانی سے بڑھ کر کون ہے اور ”مبسوط سرحدی“، ”بدائع الصنائع“، ”غایۃ البیان“ اور ”در مختار“ یقیناً متداول اور قابل اعتماد کُتب میں سے ہیں۔ اس حقیر نے اس باب میں ذوالقعدہ ۱۴۲۸ھ کو لکھے جانے والے ایک فتویٰ میں عبارت کے اختلاف کو بیان کیا تھا اس میں ثابت کیا تھا کہ قربانی کے وجوب اور عدم وجوب کا مدار اقامت اور سفر پر ہے۔

اسی لئے خاتمۂ محققین امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی نے عید الاضحیٰ کی قربانی کے بارے میں لکھا کہ ”وہو مسافر پر اصلاً نہیں مقیم مالدار پر واجب ہے اگر چہ حج میں ہے۔ (۱۳۵)

امام اہلسنت کی مندرجہ بالا عبارت اس میں صریح ہے کہ حاجی اگر مسافر ہو تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں اور اگر مقیم ہو تو واجب ہے، پھر آپ کے یہ کلمات کہ اگر چہ حج کرے جس کا مطلب قربانی کا تعلق حاجی یا غیر حاجی کے ساتھ نہیں بلکہ اس کا تعلق دیگر شرائط کے پائے جانے کے بعد مسافر اور غیر مسافر کے ساتھ ہے، آپ نے اعتبار حج وغیر حج، احرام وغیر احرام کا نہیں کیا، صرف اور صرف سفر اور اقامت کا کیا ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

988-F ذو الحجة ١٤٣٦هـ، ستمبر ٢٠١٥م

مقیم حاجی فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے میں کہ مقیم شخص حج پر گیا اور اس کا مال کراچی میں موجود ہے جہاں خود ہے وہاں پر قربانی کے نصاب تک کا مال نہیں اور نہ ضرورت کے علاوہ اتنا سامان ہے کہ جو بیچ کر قربانی کر سکیں مگر کراچی میں نصاب سے زیادہ مال موجود ہے تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

(السائل: محمد شہزاد، کھارادر کراچی)

١٣٥ - انوار البشائر، -----

بِسْمِہِ تَعَالٰی و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں ہوگی کیونکہ قربانی کا وقت مخصوص ہے لہذا جس کے پاس اُس وقت میں نصاب کی مقدار مال نہ ہو اور نہ ضرورت سے زیادہ مال ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہ ہوگی اگرچہ اپنے وطن میں کثیر مال موجود ہو۔

علامہ نظام الدین حنفی متوفی: ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت لکھتے ہیں:

”ولو كان عليه دين بحيث لو صرف فيه نقد نصابه لاحتجب وكذا

لو كان له مال غائب لا يصل إليه في أيامه-“ (١٣٦)

یعنی: اگر اس شخص پر دین ہے کہ اگر اس کے مال کو اس دین کی ادائیگی میں صرف کرے تو نصاب باقی نہیں رہتا تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں اسی طرح اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی میں اسے مال وصول نہیں ہوگا تو اُس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔

قربانی کے واجب نہ ہونے کے متعلق امام علاء الدین ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

”وكذا لو كان له مال غائب لا يصل إليه في أيام النحر لأنه فقير

وقت غيبة المال حتى تحل له الصدقة بخلاف الزكاة فإنها تحب

عليه لأن جميع العمر وقت الزكاة وهذه قرينة فيعتبر الغني

فی وقتها۔“ (۱۳۷)

یعنی: اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایامِ قربانی میں اس کے پاس مال وصول نہیں ہوگا تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ مال یہاں موجود نہ ہونے کی وجہ سے فقیر ہے یہاں تک کہ اس کے لیے صدقہ واجبہ لیما حلال ہے بخلاف زکوٰۃ کی ادائیگی کہ اس پر واجب ہے کیونکہ زکوٰۃ کا وقت عمر بھر ہے اور

١٣٦- الفتاوى الهندية كتاب الأضحية الباب الأول في تفسيرها... إلخ، ٢٩٢/٥

١٣٧ - بلائع الصنائع، كتاب التوضيح، فصل نوأما شرائط الوجوبه ٩٦/٥

(السائل: محمد اقبال ضیائی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جس مسافر کے پاس سفر میں مال نہ ہو اسے ابن سبیل کہتے ہیں جیسا کہ ”التعريفات الفقهية“ میں ہے:

ابن السبيل: هو المسافر البعيد عن منزله له مال ما معه۔ (۱۴۰)

یعنی، ابن السبیل وہ مسافر ہے جو اپنے گھر سے دور ہو مالدار ہو اس کے پاس مال نہ ہو۔

اور امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

أما قوله: ابن السبيل: فهم الغائبون عن أموالهم الذين لا يصلون

إليها لبعد المسافة بينهم وبينها حتى تلحقهم الحاجة إلى

الصدقة، فالصدقة لهم حينئذ مباحة، وهم في حكم الفقراء الذين

لا أموال لهم في جميع ما ذكرنا حتى يصلوا إلى أموالهم (۱۴۱)

یعنی، مگر اللہ تعالیٰ کا فرمان ”ابن السبیل“: پس وہ اپنے اموال سے غائب

ہیں جو ان کے اور ان کے مابین مسافت کی دوری کی وجہ سے

(اموال تک) نہیں پہنچ سکتے یہاں تک کہ انہیں صدقے کی حاجت لاحق ہو

جائے، تو اُس وقت ان کے لئے صدقہ (لیما) مباح ہے اور ان تمام

اُمور میں جن کا ہم نے ذکر کیا، یہ ان فقراء کے حکم میں ہیں کہ جن کے پاس

اموال نہ ہو یہاں تک کہ اپنے اموال تک پہنچیں۔

لہذا ابن السبیل کا اطلاق اسی مسافر پر ہوگا جو سفر میں محتاج ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 990-F

یہ قربانی قربتِ موقت ہے تو اسی وقت میں غنی ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

امام برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ حنفی متوفی: ۵۵۱ھ لکھتے ہیں:

وأما ابن السبيل: فهو المنقطع عن ماله، ويحوز الدفع إليه، وإن كان له

مال كثير في وطنه، لأنه غني باعتبار ملك الرقبة فقير باعتبار

اليده، فله غناه وأوجبنا عليه الزكاة، ولفقره أبحناء له الصدقة۔ (۱۳۸)

یعنی: ”اور ابن سبیل سے مراد یہ ہے کہ جو اپنے مال سے منقطع ہو تو ایسے کو

زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ اس کا مال اس کے وطن میں کثیر ہو کیونکہ رقبہ کی ملک

کے اعتبار سے غنی ہے اور فی الحال فقیر ہے، ہم نے اس پر غنی ہونے کے

اعتبار سے اس پر زکوٰۃ واجب قرار دی ہے اور فقیر ہونے کی وجہ سے اس کے

لئے صدقہ (واجبہ) لیما مباح قرار دیا ہے۔

صدر الشریعہ امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ حنفی متوفی: ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

”اور اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی گزرنے کے بعد وہ

مال اسے وصول ہو گا تو قربانی واجب نہیں۔“ (۱۳۹)

لہذا وہ حاجی کہ جو اپنے وطن میں مالدار ہو اور سفر حج میں فقیر ہو جائے اور وہ ایام قربانی

میں مقیم بھی ہو تو اُس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 989-F

## مسافر حاجی پر ابن السبیل کا اطلاق

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس

مسافر کا کسی مصیبت کی وجہ سے مال ضائع ہو گیا ہو تو کیا اس پر ابن السبیل کے احکام نافذ ہو

## عذر

### حادثہ منیٰ میں فوت ہونے والوں کو محصر قرار دینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ حادثہ منیٰ میں فوت ہو گئے اور انہوں نے طواف زیارت اور باقی مناسک ادا نہیں کئے، کیا ان کو محصر کہا جائے گا؟

(السائل: ازائڈیا)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ اُن کو محصر کس اعتبار سے کہا جاسکتا ہے جبکہ حج میں محصر تو وہ ہے جو حج کے احرام کے بعد دشمن یا بیماری کی وجہ سے وقوف عرفہ اور طواف زیارت سے روک دیا گیا ہو۔ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

هو المنع عن الوقوف و الطواف بعد الإحرام في الحج الفرض و النفل۔ (۱۴۲)

یعنی: ”إحصار نفل اور فرض حج میں احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ اور طواف زیارت سے رُکنا ہے۔

اور ہم احناف کے نزدیک احصار ہر روکنے والے سے متحقق ہو جاتا ہے جن کی تعداد فقہائے کرام علیہم الرحمۃ نے بارہ لکھی ہے جیسا کہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی کی ”لباب المناسک“ اور اس مآلہ علی قاری کی ”شرح“ میں ہے۔ (۱۴۳)

”ان بارہ میں موت کا تذکرہ نہیں ہے جس سے ظاہر ہے کہ موت محصر نہیں ہے اور پھر

ان بارہ وجوہ میں سے کوئی وجہ اگر وقوف عرفہ کے بعد پائی جائے تو بقیہ افعال حج سے روکا جانے والا شخص محصر نہیں کہلاتا۔ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لو وقف بعرفة ثم عرض له مانع لا يكون محصرًا۔ (۱۴۴)

یعنی: اگر وقوف عرفہ کر لیا پھر اُسے کوئی مانع پیش آیا تو وہ محصر نہ ہوگا۔

لہذا وقوف عرفہ کے بعد حادثہ منیٰ میں فوت ہونے والوں کو کسی طرح بھی محصر قرار نہیں دیا جاسکتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 991-F

### دم احصار ادا کئے بغیر ممنوعات کا ارتکاب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص پاکستان سے مدینہ منورہ آیا وہاں سے اُس نے عمرہ کا احرام باندھا اور وہ محصر ہو گیا کیونکہ اُس کے پاس وزٹ ویزہ تھا اس لئے حکومت کی طرف سے روک دیا گیا تو اس نے مدینہ شریف واپس آ کر حلق کروا دیا۔ اور دیگر ممنوعات احرام کا ارتکاب بھی کر لیا جیسے بیوی سے مباشرت وغیرہ اور قربانی سے قبل اُس نے حلق کروایا کیا اُس پر ایک دم ہو گیا دو؟

(السائل: محمد اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: إحصار جس طرح حج سے ہوتا ہے اسی طرح عمرہ سے بھی ہو سکتا ہے چنانچہ قاضی، مفتی مکہ ابو البقاء محمد بن الضیاء حنفی مکی متوفی ۸۰۴ھ لکھتے ہیں:

الإحصار كما يكون عن الحج يكون عن العمرة (۱۴۵)

یعنی: إحصار جیسا کہ حج سے ہوتا ہے عمرہ سے بھی ہوتا ہے۔

بنہیہ بعد ماتلبس یا حرامہ (۱۵۰)

یعنی، اور احصار کی تیسری وجہ قید ہے اور اس کی مثل بادشاہ کی طرف سے ممانعت ہے اگرچہ اس کے احرام باندھ لینے کے بعد ہو۔

جب یہ بات صاف ہو گئی کہ یہ احصار تھا اب سوال یہ ہے کہ مذکور شخص نے حالت احصار میں احرام سے نکلنے کے شرعی طریقے چھوڑ کر غیر شرعی طریقے کو اپنایا ہے لہذا اب اس کا حل کیا ہے؟

اس کا حل یہ ہے کہ اس پر احصار کا ایک دم تو یقینی ہو چکا، باقی رہی دوسری بات کہ اس نے دم کے حرم میں ذبح ہونے سے قبل جن ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا اس کا حکم کیا ہوگا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس نے جتنے جرم کئے اتنے کفارے اس پر لازم ہوں گے اور قضاء بھی، کیونکہ وہ دم حصر کے حرم میں ذبح ہونے تک احرام میں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

من أفسد حجَّه بالجماع إذا أحصر فهو كالذي لم يفسده و عليه

دم الإفساد و دم للحصر و القضاء (۱۵۱)

یعنی، جس نے اپنا حج جماع کے ذریعے فاسد کر لیا جب وہ محصور تھا (وہ) اس شخص کی مثل ہے جس نے حج کو فاسد نہیں کیا اور اس پر حج فاسد کرنے کا دم اور حصر کا دم ہے اور قضاء لازم ہے۔ مؤلف علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى: فى وجوب إتيان باقى الواجبات واجتناب سائر المحظورات (۱۵۲)

یعنی، باقی واجبات کی ادائیگی اور تمام ممنوعات سے اجتناب کے واجب ہونے میں۔

۱۵۰۔ المصلک المتقسط فی المنسک المتوسط باب الإحصار مع قوله: الثالث: الحبس، ص ۵۸۱

۱۵۱۔ لباب المناسک مع شرحه للقلوی، ص: ۵۸۲

۱۵۲۔ المصلک المتقسط فی المنسک المتوسط باب إحصار، تحت قوله: ومن أفسد حجَّه

إلخ، ص ۵۸۲

ہم احناف کے یہاں اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے چنانچہ مفتی وقاضی مکہ

ابن الضیاء حنفی لکھتے ہیں: لنا: قوله تعالى:

﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ (۱۴۶) أَى فَإِنْ

أحصرتم عن إتمام الحج و العمرة، ولردتم أن تحلوا فعليكم ما تيسر من الهدى (۱۴۷)

یعنی، ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”پھر اگر تم روکے جاؤ تو قربانی بھیجو جو میسر آئے“، یعنی اگر تم حج اور عمرہ پورا کرنے سے روکے جاؤ اور تمہارا حلال ہونے کا ارادہ ہے، تو تم پر لازم ہے قربانی جو تمہیں میسر آئے۔

پھر احصار ہر اس سے ہوتا ہے جو حج و عمرہ سے روک دے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ اور قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و يتحقق بكلّ حابس يحبسه (۱۴۸)

یعنی، اور احصار ہر مانع سے ثابت ہوتا ہے جو اسے روک دے۔

اور احصار بارہ طرح سے ہو سکتا ہے چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

وجملتها إثنا عشر وجهاً (۱۴۹)

یعنی، اور وہ بارہ وجوہ ہیں۔

اور ان میں سے ایک قید ہے اور حکومت کی طرف سے روکا جانا بھی اس میں داخل ہے،

چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مؤلف علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

الثالث: الحبس أى فى السجن و نحوه من منع السلطان و لو

۱۴۶۔ البقرة ۲/۱۹۶

۱۴۷۔ البحر العمیق، الباب الخامس عشر فى الاحصار، ۲۰۸۹/۴

۱۴۸۔ لباب المناسک مع شرحه للقلوی، باب الاحصار، ص ۵۸۱

۱۴۹۔ المصلک المتقسط فی المنسک المتوسط باب الإحصار، تحت قوله: وهو على وجوه،

ص ۵۸۱

بھی لازم ہوں گے اور دم احصار ان کے علاوہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 992-F

### تاخیر طواف زیارت اور حادثہ منیٰ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ابھی حالیہ منیٰ میں حادثہ کی وجہ سے ہزاروں سے زائد افراد شہید ہوئے اور بیشمار افراد وہ ہیں جو بڑی بڑی تکلیفوں سے دوچار ہوئے کسی کے تو اعشاء ہی بے کار ہو گئے الغرض ایسی حالت کو پہنچ چکے ہیں کہ وہ ایام رمی میں رمی کرنے اور ایام نحر میں طواف زیارت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے اب جب وہ رمی کے ترک اور روبصحت ہوں گے تو طواف زیارت میں تاخیر کرنے سے ان پر دم لازم ہوں گے یا نہیں؟

(السائل: جمیل غوری، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جو شخص وقوف عرفہ کے بعد حج کے باقی افعال ادا نہ کرے تو اس پر معذوم لازم آتے ہیں اور ان کا حج طواف زیارت ادا کرنے سے مکمل ہو جاتا ہے اور دم کتنے لازم آتے ہیں اس کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

”فإن منع حتى مضت أيام النحر فعليه أربعة دماء“ (۱۵۴)

یعنی: حاجی اگر (بقیہ افعال حج کی ادائیگی سے) روک دیا گیا یہاں تک کہ

ایام نحر گزر گئے تو اس پر چار دم لازم ہوں گے۔

ایک وقوف مزدلفہ کے ترک، دوسرا ترک رمی کا، تیسرا طواف زیارت کی تاخیر کا، چوتھا تاخیر حلق کا، اور اگر رجل میں حلق کروائے تو اس کا پانچواں دم اور اگر متمتع یا قارن ہے تو ترک ترتیب کی وجہ سے چھٹا دم بھی لازم ہوگا۔

ممنوعات احرام کے ارتکاب میں یہ شخص ایسے ہی ہے جیسے کسی شخص نے جانور حرم بھیجا تاکہ ذبح کے بعد وہ احرام کھول سکے اور اس کی طرف سے جانور ذبح ہونے کا جودن اور وقت تھا اس نے اس پر احرام کھول دیا اور ممنوعات احرام اب چونکہ اس کے حق میں ممنوعات نہ رہے تھے اس لئے اس سے وہ امور بھی سرزد ہوئے جو احرام میں ممنوع ہیں بعد میں معلوم ہوا کہ اس کا جانور ذبح نہیں ہوا تو وہ بدستور حالت احرام میں قرار دیا جائے گا اور اس پر ممنوعات احرام سے احتراز لازم ہوگا اور حرم کی سرزمین پر اس کے دم کے جانور کے ذبح ہونے سے قبل اس سے جو جرم سرزد ہوئے ان کفارے اس پر لازم ہوں گے چنانچہ مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وَصَرَّحُوا بِأَنَّهُ لَوْ ظَنَّ أَنَّ الْهَدْيَ قَدْ ذَبِحَ يَوْمَ الْمَوَاعِلَةِ فَفَعَلَ مِنْ

مَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ شَيْئًا ثُمَّ تَبَيَّنَ عَدَمُ الذَّبْحِ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ مَوْجِبُ

الْحَنَابَةِ: حَتَّى لَوْ حَلَقَ يَحِبُّ عَلَيْهِ الْفِدْيَةُ (۱۵۳)

یعنی، فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ شخص نے اگر یہ گمان کیا کہ اس کا جانور وعدے کے روز ذبح ہو گیا ہے اور اس نے ممنوعات احرام میں سے کچھ کیا پھر اس روز ذبح نہ ہونا ظاہر ہوا تو اس پر موجب جنابت لازم ہے یہاں تک کہ اگر حلق کیا تو اس پر فدیہ لازم ہے۔

اب اس شخص نے ممنوعات احرام کا ارتکاب اگر اس گمان سے کیا کہ وہ اس طرح احرام سے نکل جائے گا تو اس پر ممنوعات کے ارتکاب پر ایک ہی دم لازم آئے گا جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ کی کتاب ”حیات القلوب فی زیارت الحبوب“ میں مذکور ہے اور اگر وہ جانتا تھا کہ اس طرح وہ احرام سے نہیں نکلے گا حالت احرام میں ہمبستری کرنے پر ایک دم لازم آیا اس کے علاوہ اگر اور ممنوعات کا مرتکب ہوا ہوگا ان کے کفارے

یعنی، پس اگر اُس نے اسی کو ترک کر دیا یہاں تک کہ ایام رمی کے آخری دن کا سورج غروب ہو گیا تو وقت کے فوت ہونے سے اُس پر سے رمی (کا فعل) ساقط ہو گیا کیونکہ رمی میں تو قُربت کے معنی غیر معقول ہیں اور ہم نے اس کا قُربت ہونا رسول ﷺ کے فعل سے جانا ہے وہ صرف ان ایام میں رمی کرنا ہے پس اس کا وقت گزرنے کے بعد رمی قُربت نہ ہوگی جیسا کہ ایام نحر گزرنے کے بعد خون بہانا قُربت نہ ہوگا۔ جب قُربت نہیں ہے تو (یہ فعل) عبث (بے کار) ہوگا جس میں وہ مشغول نہ ہوگا، اور تمام فقہاء کے نزدیک اُس پر ایک دم لازم ہے کیونکہ پوری رمی ایک نُسک ہے اور وہ واجب ہے، پس اُس کا ترک دم کے ساتھ اس کے مدارک کو واجب کرتا ہے جیسا کہ صفاء و مردہ کے مابین سعی کے ترک میں ہمارا یہی مذہب ہے اور اُن کے بعض کے ترک کا موجب دم ہونا بعید نہیں ہے: پھر کُل رمی کے ترک پر نہیں واجب ہوتا اگر ایک ہی دم جیسا کہ چوتھائی سر کو حلق کے وقت کے غیر میں منڈوایا تو یہ وہ دم کو واجب کرتا ہے پھر پورے سر کا حلق نہیں واجب کرتا اگر ایک ہی دم کو اور ایک ہاتھ کے ماخون کو کاٹنا دم کو واجب کرتا ہے پھر تمام ماخون کو کاٹنا نہیں واجب کرتا مگر ایک ہی دم۔

کیونکہ یہ جنایت ایک ہی جنس سے ہے اس لئے ایک ہی کفارہ لازم آیا چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں کہ فارسی نے ”محیط“ کے حوالے سے لکھا کہ:

لأن الحنایات اجتمعت من جنس واحد فتعلق بها كفارة واحدة

كما لو لبس قميصاً و سراويل و قباء (۱۵۷)

یعنی، کیونکہ ایک ہی جنس کی جنایات جمع ہو گئیں تو اُن کے ساتھ ایک ہی

کفارہ متعلق ہوگا جیسے اگر قمیص، شلوار اور قباء پہن لی۔

لیکن مذکورہ افراد سے رمی کا ترک بھی ایک معقول عذر کی بناء پر ہوا ہے اس لئے اُن پر سے ترک رمی کا دم بھی ساقط ہوگا چنانچہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

۱۵۷۔ العسک المقتسط فی المناسک المتوسطة باب الحنایات تحت قوله وجميع اللباس

كله إلخ ص ۴۳۴

ترکِ وقوفِ مزدلفہ: اس کا دم صرف اس شخص پر لازم آتا ہے جو بلا عذر اس وقوف کو ترک کرے اور اگر کسی معقول عذر کی بناء پر یہ وقوف ترک ہو گیا جیسا کہ مذکورہ بالا مسئلے میں ہے تو ترک کا دم لازم نہ ہوگا چنانچہ ملا علی قاری ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

وَأَنْ تَرَكَهٖ بَعْدَ لَا يُوْجِبُ الدَّمَ لَوْ قَدَّرَ الْمَنْعَ بَعْدَ إِمْكَانِهِ الْوُقُوفَ بِهَا  
فَعَلِيْهِ دَمٌ (۱۵۵)

یعنی: اگر اُسے کسی عذر کی بناء پر ترک کیا تو دم واجب نہ ہوگا، ہاں وقوفِ مزدلفہ کے امکان کے بعد مانع واقع ہوا ہو تو دم لازم ہوگا۔

ترکِ رمی پر دم لازم آتا ہے ایک یوم کا ترک ہو یا تین ایام کا چنانچہ امام محمد بن احمد بن ابی ہل سرخسی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

فإن تركها حتى غابت الشمس من آخر أيام الرمي سقط عنه الرمي بفوات الوقت، لأن معنى القرية في الرمي غير معقول، وإنما عرفناه قرية بفعل رسول ﷺ، وهو إنما رمي في هذه الأيام فلا يكون الرمي قرية بعد مضي وقتها، كما لا يكون إراقة الدم قرية بعد مضي أيام النحر، وإذا لم يكن قرية كان عبثاً فلا يشتغل به، وعليه دم واحد عندهم جميعاً، لأن الرمي كله نسك واحد وهو واجب فتركه يوجب الجبر بالدم كما هو مذهبنا في ترك السعي بين الصفاء والمروة، ولا يبعد أن يكون ترك البعض موجباً للدم ثم لا يحب بترك الكل إلا دم واحد كما أن حلق ربع الرأس في غير أوانه يوجب الدم، ثم حلق جميع الرأس لا يوجب إلا دمًا واحدًا، وقصر أظافر يد واحدة يوجب الدم، ثم قصر الأظافر كلها لا يوجب إلا دمًا واحدًا (۱۵۶)

۱۵۵۔ لباب المناسک باب الإحصاء ص ۵۸۶

۱۵۶۔ العسوط للسرخسی، کتاب المناسک باب رمی الحمار، ۵۹/۴/۲

الزيارة مؤقتتان بأيام النحر فإذا أخرهما عن أيام النحر ترك واجباً  
فيلزمه دم و كذا بتأخير الرمي عن وقته كما قدمناه و هذا عند أبي  
حنيفة إلخ (١٦٠)

یعنی، کسی نُسک کو اس کے وقت سے مؤخر کرنے سے دم واجب ہوتا ہے، پس  
حلق اور طواف زیارت ایام نحر کے ساتھ مؤقت ہیں، پس جب ان کو ایام نحر  
سے مؤخر کر دیا تو اُس نے ایک واجب کو ترک کر دیا۔ پس اس پر دم لازم  
آگیا، اسی طرح اس کو اس کے وقت سے مؤخر کرنا جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر  
کیا اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔

لیکن مذکورہ بالا افراد سے ان دو کا ترک بھی ایک عذر کی بناء پر ہوا ہے لہذا ان کا دم اُن  
پر لازم نہ آئے گا چنانچہ ملا علی قاری تاخیر طواف زیارت اور تاخیر حلق پر لزوم دم کا تذکرہ  
کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وقد عرفت القاعدة الكلية: إن ترك الواجب بعذر لا يوجب  
الدم۔ (١٦١)

یعنی: تحقیق تو قاعدہ کلیہ تو پیچھتا ہے کہ واجب اگر کسی عذر کی بناء پر ترک کیا  
تو دم واجب نہ ہوگا

اور حلق یا تقصیر اگر حل میں کروائے تو اُس پر بھی دم لازم آتا ہے، ملا علی قاری علیہ  
الرحمۃ نے واجبات کے ترک کا ذکر کر کے عذر کی بناء پر سقوط دم کا تذکرہ بھی کیا ہے مگر جب حلق  
یا تقصیر کے حل میں کرنے کا ذکر کیا تو سقوط دم کا ذکر نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ اگر ایسا کیا تو  
دم ساقط نہ ہوگا باقی رہا قارن یا متمتع سے ترتیب کا فوت ہونا وہ بھی اگر بغیر ہو تو دم ساقط  
ہو جائے گا چنانچہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

١٦٠۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحنايا منه تحت قوله: إذا أخر الحلق إلخ ٤١/٣

١٦١۔ المعسك المتفسط في المنسك المتوسط، باب الإحصاء الثاني عشر، تحت قوله:

والرمي، ص: ٥٨٦

وقیه أيضاً أنه من الواجبات التي يسقط الدم بتركها العذر (١٥٨)  
یعنی: اور اسی (منسک کبیر) میں ہے کہ یہ اُن واجبات میں سے ہے کہ جن کا  
دم عذر کی وجہ سے ترک کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے۔

اور ایام نحر میں حلق یا تقصیر کروانا واجب ہے اور ایام نحر گزرنے کے بعد حلق یا تقصیر کرے  
گایا طواف زیارت کرے گا دونوں کا الگ الگ دم لازم آئے گا چنانچہ امام ابو الحسن علی بن ابی  
بکر مرغینانی حنفی متوفی ٥٩٣ھ اور علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ٨٥٥ھ لکھتے ہیں:

وَمَنْ أَخَّرَ الْحَلْقَ حَتَّى مَضَتْ أَيَّامُ فَعَلِيهِ دَمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ  
اللَّهُ، وَ كَذَا إِذَا أَخَّرَ طَوَافَ زِيَارَةٍ وَقَالَ: لَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِي الْوَجْهِينِ  
أَيُّ فِي تَأْخِيرِ الْحَلْقِ وَ تَأْخِيرِ الطَّوَافِ الزِّيَارَةِ، وَالْأَصْلُ فِي هَذَا أَنَّ  
تَأْخِيرَ النَّسْكِ هَلْ يَجُوزُ الدَّمُ أَمْ لَا؟ فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ يَجُوزُ وَ  
عِنْدَهُمَا لَا (١٥٩)

یعنی، جس نے حلق کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ایام نحر گزر گئے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ  
اللہ علیہ کے نزدیک اُس پر دم لازم ہے، اسی طرح طواف زیارت کو مؤخر کیا  
(تو اُس پر دم لازم ہوگا) اور صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) فرماتے  
ہیں دونوں وجوہ میں اس پر کچھ نہیں۔

یعنی، تاخیر حلق اور تاخیر طواف زیارت اصل اُس میں یہ ہے کہ تاخیر نُسک دم کو واجب کرتا  
ہے یا نہیں؟ پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں۔

اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ٩٤٠ھ میں لکھتے ہیں:

أَيُّ تَحِبُّ الْمَشَاةَ بِتَأْخِيرِ النَّسْكِ عَنْ زَمَانِهِ فَإِنَّ الْحَلْقَ وَ طَوَافَ

١٥٨۔ المعسك المتفسط في المنسك المتوسط، باب الاتصال، الثاني عشر، تحت قوله: الرمي

ص: ٥٨٦

١٥٩۔ البناية شرح الهداية، كتاب الحج، باب الحنايا منه قوله: لأن المتروك فهو الأقل،

٣٦٦/٤

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: صورت مسئلہ میں حج فرض ہو جانے کے بعد حج ادا کرنے کے لیے جو شرائط درکار ہیں ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ حج پر جانے کے زمانے میں عورت عدت میں نہ ہو وہ عدت چاہے طلاق کی ہو یا وفات کی۔ چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

وَمَا يَشْتَرُطُ الْمَحْرَمُ كَذَا يَشْتَرُطُ عَدَمُ الْعِدَّةِ - (۱۶۴)

یعنی: جیسا کہ محرم کے لئے شرط ہے اسی طرح عدت میں نہ ہونا حج کی شرائط میں سے ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور علامہ ابوالاخلاص حسن بن عمار شرمبلائی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ حج کے جوہر ادا کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَعَدَمُ قِيَامِ الْعِدَّةِ (۱۶۵)

یعنی: عدت کا نہ ہونا۔

مؤلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وَعَدَمُ كَوْنِهَا فِي الْعِدَّةِ - (۱۶۶)

یعنی: اُس کا عدت میں نہ ہونا۔

اور مؤلاً علی قاری دوسری جگہ لکھتے ہیں:

وَعَدَمُ الْعِدَّةِ فِي حَقِّهَا - (۱۶۷)

یعنی: (شرائط ادا کی پانچویں شرط) عورت کے حق میں عدت کا نہ ہونا ہے۔

۱۶۴۔ فتح الفقیر، کتاب الحج، تحت قولہ عزیر فی المرقاة، ۲/ ۴۲۴

۱۶۵۔ لباب المناسک، باب شرائط الحج، النوع الثانی بشرائط الأداء، الشرط الخامس، ص: ۸۰

نور الإيضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۳۶۶

۱۶۶۔ لباب المناسک فی ضمن مجموع رسائل للعلاء علی القاری، ۳/ ۴۰۱

۱۶۷۔ بلایة المسائل فی نہایة المسائل فی ضمن مجموع رسائل العلاء علی

القاری، الباب الأول فی فرائض الحج، تحت قولہ والوقت، ۳/ ۴۵۸

”وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّهُ يَسْقُطُ دَمُهُ بَعْلَرٍ بِإِتِّفَاقٍ -“ (۱۶۲)

یعنی: تو نے پہچان لیا کہ اس کا دم عذر کی بناء پر بالاتفاق ساقط ہو جائے گا۔

اسی طرح اُن پر ایک دم رہے گا وہ بھی تب جب یہ لوگ حل میں خلق کروائیں تو دم دینا ہوگا لہذا اُن پر طواف زیارت کی ادائیگی لازم رہے گی اس کے بغیر اُن کا حج مکمل نہ ہوگا اور وہ احرام میں ہی رہیں گے یہاں تک کہ طواف زیارت کر لیں چنانچہ امام ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

وَمَنْ تَرَكَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ بَقِيَ مُحْرَمًا أَبَدًا حَتَّى يَطُوفَهَا لِأَنَّ الْمَتْرُوكَ

أَكْثَرُ فَصَارَ كَأَنَّهُ لَمْ يَطُفْ أَصْلًا -“ (۱۶۳)

یعنی: جس نے طواف زیارت کے چار چکر چھوڑ دیئے اور ہمیشہ احرام میں رہے گا یہاں تک کہ طواف زیارت کرے کیونکہ متروک اکثر ہے کوپا کہ اصلاً طواف کیا ہی نہیں۔

یاد رہے کہ ان افراد کے حق میں ترک رمی اور تاخیر طواف زیارت وغیرہما کا عذر ہونا صرف اُسی صورت میں ثابت ہوگا جب یہ لوگ واقعی ایام رمی میں رمی پر کسی صورت قادر نہ تھے اور ایام نحر میں طواف زیارت کی واقعی طاقت نہیں رکھتے تھے۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵م 993-F

## عورت عدت میں ہو تو محصرہ کہلائے گی یا نہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت کے حق میں عدت احصار کے لئے عذر ہے یا نہیں؟ اگر ہتھو کب؟ حج پر جانے سے قبل یا دوران حج؟ (السائل: ایک حاجی مکہ مکرمہ)

۱۶۲۔ المناسک المتعسّط فی المناسک المتعسّط، ص: ۵۸۷

۱۶۳۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل یوم من طواف طواف الفلوم ۱- ۲/ ۱۹۸

یہ معلوم ہوا کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور ابن امیر الحاج نے ذکر کیا کہ یہ شرط ادا ہے اور حکم قضاء میں بھی اظہر ہے۔  
 اور اگر عورت احرام باندھ لے اس کے بعد اس کا شوہر اسے طلاق دے دے تو اسے عدت لازم ہو جاتی ہے اور وہ محصرہ ہو جاتی ہے  
 چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:  
 قُلُوْا اَهْلًا بِالْحَجِّ فَطَلَّقَهَا زَوْجَهَا وَلَزِمَتْهَا الْعِدَّةُ صَارَتْ مُحْصِرَةً  
 وَلَوْ مَقِيْمَةً اَوْ مُسَافِرَةً مَعَهَا مُحْرَمٌ (۱۷۱)  
 یعنی، اگر عورت نے حج کا احرام باندھا پھر شوہر نے اسے طلاق دے دی  
 تو عورت کو عدت لازم ہوگی اور عورت محصرہ بھی ہو جائے گی اگرچہ کہ عورت  
 مقیم ہو یا محرم کے ساتھ سفر پر ہو۔

اور اگر حج پر جانے کے بعد شوہر یا محرم کا انتقال ہو یا بیوی کو طلاق کی خبر پہنچی تو اب  
 مسافت سفر کا اعتبار ہوگا۔ لہذا اگر عورت ایسی جگہ پہنچی کہ جہاں سے دونوں جانب مسافت سفر  
 یعنی تین دن سے زیادہ کی راہ ہے تو اگر عزت و آبرو کے ساتھ وہاں رہنا میسر ہو تو عورت محصرہ  
 ہو جائے گی اور محرم کے آنے تک وہیں رکنے کا حکم دیا جائے گا۔ اور اگر ایسی جگہ پہنچی کہ  
 جہاں سے مسافت سفر کم ہو جیسے جدہ تو اب محصرہ نہ ہوگی لہذا اب یہاں سے مکہ مکرمہ چلی جائے  
 اور حج کے بعد وہیں قیام کرے حتیٰ کہ اس کا کوئی محرم اس کو لینے کے لیے وطن سے پہنچ جائے۔  
 چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قُلُوْا اَحْرَمَتْ وَلَيْسَ لَهَا مُحْرَمٌ وَلَا زَوْجٌ فَهِيَ مُحْصِرَةٌ كَمَا فِي  
 "الْبَابِ" وَ "الْبَحْرِ"، ثُمَّ هَذَا إِذَا كَانَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَّةَ مَسِيْرَةٌ سَفَرٍ  
 وَ بِلَدَهَا أَقْلٌ مِنْهُ أَوْ أَكْثَرُ لَكِنْ يُمْكِنُهَا الْمَقَامُ فِي مَوْضِعِهَا وَ إِلَّا فَلَا  
 إِحْصَارَ قِيَمًا يَظْهَرُ (۱۷۲)

۱۷۱۔ رد المحتصر، کتاب الحج، باب الإحصار، ۶/۳

۱۷۲۔ رد المحتصر، کتاب الحج، باب الإحصار، ۵/۴

"لباب المناسك" کی عبارت کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:  
 أَيْ مِنْ طَلَاقٍ بَائِنٍ، أَوْ رَجْعِيٍّ أَوْ وَفَاةٍ أَوْ فُسْخٍ۔ (۱۶۸)  
 یعنی: طلاق بائن یا رجعی یا وفات یا فسخ کی عدت کا نہ ہونا۔  
 اور علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ اس کے "حاشیہ" میں لکھتے ہیں:  
 مِنْ طَلَاقٍ بَائِنٍ أَوْ رَجْعِيٍّ أَوْ وَفَاةٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ  
 بُيُوتِهِنَّ﴾ (۱۶۹)  
 یعنی، طلاق بائن یا رجعی یا وفات کی عدت کا نہ ہونا اللہ تعالیٰ کے اس فرمان  
 کی وجہ سے کہ "تم عورتوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالو"۔

اس سے معلوم ہوا کہ عدت إحصار کا عذر ہے لہذا اگر حج پر جانے سے پہلے شوہر کا  
 انتقال ہو یا شوہر نے بیوی کو طلاق دی تو اب عدت واجب ہو جانے کے سبب عورت معذورہ  
 محصور ہوگی، لہذا اس سال عورت پر حج کی ادائیگی فرض نہ ہوگی اور ایک قول کے مطابق حج ہی  
 فرض نہ ہوگا اور پہلا قول اظہر ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

قُلُوْا كَانَتْ مَعْتَلَةً عِنْدَ خُرُوجِ أَهْلِ بِلَدِهَا لَا يُوْجِبُ عَلَيْهَا أَيْ الْحَجَّ  
 كَمَا فِي شَرْحِ "الْمَجْمَعِ" لِابْنِ فَرِشْتَةَ: وَهُوَ مُشْعَرٌ بِأَنَّهُ شَرْطُ  
 الْوُجُوبِ، وَذَكَرَ ابْنُ امِيرِ الْحَاجِّ أَنَّهُ شَرْطُ الْأَدَاءِ، وَهُوَ الْأَظْهَرُ فِي  
 حَكْمِ الْقَضَاءِ۔ (۱۷۰)

یعنی: اگر عورت اس کے شہر والوں کے حج کو بھیجنے کے وقت عدت میں تھی تو  
 اس پر حج واجب نہیں جیسا کہ ابن فرشتہ کی شرح "المجمع" میں ہے اس سے

۱۶۸۔ المسالك المتفسط في المناسك المتوسطة، باب شرائط الحج، النوع الثاني، الشرط  
 الخامس، ص ۸۰

۱۶۹۔ حاشية الطحاوي، كتاب الحج، تحت قوله: علم قيام العلة، ص ۲۲۸

۱۷۰۔ لباب المناسك وشرحه المسالك المتفسط في المناسك المتوسطة، باب شرائط  
 الحج، النوع الثاني، الشرط الخامس، ص ۸۰

## مقیم حاجی کے فقیر شرعی ہونے کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی قربانی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے میں کہ مقیم شخص حج پر گیا اور اس کا مال کراچی میں موجود ہے جہاں خود ہے وہاں پر قربانی کے نصاب تک کا مال نہیں اور نہ ضرورت کے علاوہ اتنا سامان ہے کہ جو بیچ کر قربانی کر سکیں مگر کراچی میں نصاب سے زیادہ مال موجود ہے تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

(السائل: محمد شہزاد، کھارادر کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْلُدُ الْجَوَابَ: صورت مسئلہ میں ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں ہوگی کیونکہ قربانی کا وقت مخصوص ہے لہذا جس کے پاس اُس وقت میں نصاب کی مقدار مال نہ ہو اور نہ ضرورت سے زیادہ مال ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہ ہوگی اگرچہ اپنے وطن میں کثیر مال موجود ہو۔

علامہ نظام حنفی متوفی: ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت لکھتے ہیں:

”ولو كان عليه دين بحيث لو صرف فيه نقص نصابه لانتحب و كذا

لو كان له مال غائب لا يصل اليه في أيامه۔“ (۱۷۴)

یعنی: اگر اس شخص پر دین ہے کہ اگر اس کے مال کو اس دین کی ادائیگی میں صرف کرے تو نصاب باقی نہیں رہتا تو ایسے شخص پر قربانی واجب نہیں اسی طرح اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی میں اسے مال وصول نہیں ہوگا تو اُس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔

قربانی کے واجب نہ ہونے کے متعلق امام علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی

متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

”و كذا لو كان له مال غائب لا يصل اليه في أيام النحر لأنه فقير

وقت غيبة المال حتى تحل له الصلقة بخلاف الزكاة فانها تحب

یعنی، پھر اگر عورت نے احرام باندھا اس حال میں کہ اس کا نہ کوئی محرم ہے اور نہ ہی شوہر تو وہ عورت محصرہ ہوگی جیسا کہ (علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی کی) ”لباب المناسک“ اور (علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی کی کتاب) ”بحر الرائق“ میں ہے۔ پھر یہ اس وقت ہے کہ جب عورت اور مکہ مکرمہ کے مابین مسافت سفر ہو اور عورت کا شہر مکہ مکرمہ سے کم فاصلے پر ہو یا زیادہ البتہ وہ ایسی جگہ ہو کہ جہاں عورت کے لیے قیام ممکن ہو ورنہ احصار کا حکم نہ ہوگا۔

علماء کرام بعض مسائل میں ضرورت شدیدہ کی بناء پر مذہب غیر کی اتباع کی وقتی اجازت دیتے ہیں، چنانچہ مفتی عبدالواحد قادری لکھتے ہیں: اب چونکہ ہمارے زمانے میں سفر حج کے دوران عورت کے محرم یا شوہر کا انتقال ہو جانے یا بیوی کو طلاق ہونے کی صورت میں محارم میں سے کسی کا عورت کے پاس پہنچنا پاسپورٹ، ویزہ، اور ٹکٹ وغیرہ کے مسائل کی بناء پر قد رآسان نہیں لہذا ایسی صورت میں عند الضرورت مذہب غیر کی تقلید کی وقتی اجازت مل سکتی ہے اور وہ یہ ہے کہ امام شافعی کے مذہب کے مطابق عورت اپنے قافلے میں معتمد وثقہ عورتوں کو تلاش کرے اور ان کے ساتھ سفر کو جاری رکھے یا پھر وطن واپس آجائے دونوں کا اختیار ہے۔ لیکن اس رخصت شرعی کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اپنی صوابدید پر کسی عذر کو ضرورت مان کر مذہب غیر پر عمل کر لیا جائے۔ شرعی طور پر جب تک ضرورت متحقق نہ ہو مذہب غیر پر عمل جائز نہیں اگرچہ کہ مذہب اربعہ برحق ہیں لیکن جو جس مذہب کا مقلد ہے اس پر اسی کی تقلید واجب ہے۔ ملخصاً (۱۷۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجة ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 994-F

لہذا وہ حاجی کہ جو اپنے وطن میں مالدار ہو اور سفر حج میں فقیر ہو جائے اور وہ ایام قربانی میں مقیم بھی ہو تو اُس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 995-F

علیہ لأن جمیع العمر وقت الزکاة وهذه قریة موقتة فیعتبر الغنی فی وقتها۔“ (۱۷۵)

یعنی: اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی میں اس کے پاس مال وصول نہیں ہوگا تو اس پر بھی قربانی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ مال یہاں موجود نہ ہونے کی وجہ سے فقیر ہے یہاں تک کہ اس کے لیے صدقہ واجبہ لینا حلال ہے بخلاف زکوٰۃ کی ادائیگی کہ اس پر واجب ہے کیونکہ زکوٰۃ کا وقت عمر بھر ہے اور یہ قربانی قربت موقت ہے تو اسی وقت میں غنی ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

امام برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ حنفی متوفی ۵۵۱ھ لکھتے ہیں:

وأما ابن السبیل: فهو المنقطع عن ماله، ويجوز الدفع اليه، وإن كان له مال كثير في وطنه، لأنه غني باعتبار ملك الرقبة فقير باعتبار اليد، فلعينه وأوجبنا عليه الزكاة، ولفقره أبحناء له الصلقة“ (۱۷۶)

یعنی: ”اور ابن سبیل سے مراد یہ ہے کہ جو اپنے مال سے منقطع ہو تو ایسے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ اس کا مال اس کے وطن میں کثیر ہو کیونکہ رقبہ کی ملک کے اعتبار سے غنی ہے اور فی الحال فقیر ہے، ہم نے اس پر غنی ہونے کے اعتبار سے اس پر زکوٰۃ واجب قرار دی ہے اور فقیر ہونے کی وجہ سے اس کے لیے صدقہ (واجبہ) لینا مباح قرار دیا ہے۔

صدر الشریعہ امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ حنفی متوفی: ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

”اور اگر اس کا مال یہاں موجود نہیں ہے اور ایام قربانی گزرنے کے بعد وہ مال اسے وصول ہوگا تو قربانی واجب نہیں۔“ (۱۷۷)

۱۷۵۔ بلائع الصنائع، کتاب التضحیۃ فصل نوأما شرائط الوجوبہ ۹۶/۵

۱۷۶۔ محیط البرہانی، کتاب الزکاة الفصل الثامن: من یوضع فیہ الزکاة ۲۱۱/۳

۱۷۷۔ بہار شریعت، اضحیۃ یعنی قربانی کا بیان، مسئلہ نمبر: ۳۸/۳۳۳

اس لئے آفاقی کے لئے تمتع کا جواز مکہ مکرمہ کو وطن نہ بنانے کے ساتھ مقید ہے۔ چنانچہ  
مولا علی قاری لکھتے ہیں:

لأن جواز التمتع لآفاقی مقید بعدم الإستيطان لا بعدم الإقامة۔“ (۱۷۹)

یعنی: آفاقی کے لئے جواز تمتع عدم استيطان کے ساتھ مقید ہے نہ کہ عدم اقامت کے ساتھ۔

آفاقی کے لئے تمتع تب جائز ہوگا جب وہ مکہ مکرمہ کو وطن نہ بنائے اور اقامت کی نیت کرنے سے تمتع کا عدم جواز ثابت نہ ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذو الحجۃ ۱۴۳۶ھ، ستمبر ۲۰۱۵ م 996-F

## تمتع

آفاقی شہر حج میں عمرہ ادا کر کے اقامت کی نیت کر لے

## تو تمتع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج کے مہینوں میں آفاق سے عمرہ کا احرام باندھ کر آتا ہے اور عمرہ ادا کرتا ہے پھر مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت کر لیتا ہے جب وہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا تو وہ کی کے حکم میں ہو گیا تو اسی سال وہ حج بھی کرتا ہے تو اُسے تمتع قرار پاتا ہے اور اس کا جو تمتع درست بھی ہوتا ہے حالانکہ یہ کی کے حکم میں ہے جبکہ کی کے لئے حج تمتع ممنوع ہے اس کی کیا وجہ ہے کہ اس کے لئے تمتع جائز ہو اور کی کے لئے ممنوع؟

(السائل: محمد محبوب جیلانی، کھارادر، کراچی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں حکماء کی کے جملہ مسائل میں حقیقی کی کی مثل نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو یقیناً اُسے بھی حج تمتع ممنوع ہوتا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ ہاں یہی آفاقی اگر مکہ مکرمہ کو اپنا وطن بنالے تو اُسے بھی حج تمتع ممنوع ہوگا کیونکہ مقیم ہونے اور وطن بنانے میں فرق ہے۔ چنانچہ مولا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

ولا مریة فی تفاوت الحکم بین الإقامة والإستيطان۔“ (۱۷۸)

یعنی: اقامت اور استيطان (وطن بنانے) کے حکم میں تفاوت میں کوئی شک نہیں ہے۔







